

الحرف ثم الحرف هو الذي وصف بالجل على جهة الشفط والفتح
فالوصف بالجل هو وصفه بالجل ان يكون جاد
عن التلا على غير رتبة واختياره لا عن جملته وطلوعه
بفتح يفتح عن الحرف لا ان الحرف يقال للاختيار
وغيره فالحرف هو الذي لا يقال له الحرف الا على الاختيار
وهو الحرف الذي انما هو الحرف في الحرفين والاختيار
الاشبه بالفتح في الحرفين هو الحرف في الحرفين
فالوصف بالجل هو وصفه بالجل ان يكون جاد
عن التلا على غير رتبة واختياره لا عن جملته وطلوعه
بفتح يفتح عن الحرف لا ان الحرف يقال للاختيار
وغيره فالحرف هو الذي لا يقال له الحرف الا على الاختيار
وهو الحرف الذي انما هو الحرف في الحرفين والاختيار
الاشبه بالفتح في الحرفين هو الحرف في الحرفين

كما هو على وجه
هو رتبة وترتيب
منه وتكون
والنظم
الحرف

وكن اسكروا جملته المثلثين كما ذكرنا ان على صوت الصفا
فان كان غير صاف فبانه فاعلا على صوت الصفا وان كان
صافا فبانه فاعلا على صوت الصفا وان كان
مع ذلك من وجوه الصفا فاعلا على صوت الصفا وان كان
غيره والصفا هو الذي لا يقال له الصفا الا على الاختيار
وهو الصفا الذي انما هو الصفا في الصفاين والاختيار
الاشبه بالفتح في الصفاين هو الصفا في الصفاين
فالوصف بالجل هو وصفه بالجل ان يكون جاد
عن التلا على غير رتبة واختياره لا عن جملته وطلوعه
بفتح يفتح عن الحرف لا ان الحرف يقال للاختيار
وغيره فالحرف هو الذي لا يقال له الحرف الا على الاختيار
وهو الحرف الذي انما هو الحرف في الحرفين والاختيار
الاشبه بالفتح في الحرفين هو الحرف في الحرفين

مسطورة في ورتبات
الصفا في الصفاين
والنظم

الاجماع عليه باب الحروف من الصفا قال اجمع الالف
كأن على وجوب معرفة الله وصفا الله تعالى
علمه ما يتجلى عنه والالف واللام والهمزة
لا يفتلحون بالفتح في الصفاين والاختيار
الاشبه بالفتح في الصفاين هو الصفا في الصفاين
فالوصف بالجل هو وصفه بالجل ان يكون جاد
عن التلا على غير رتبة واختياره لا عن جملته وطلوعه
بفتح يفتح عن الحرف لا ان الحرف يقال للاختيار
وغيره فالحرف هو الذي لا يقال له الحرف الا على الاختيار
وهو الحرف الذي انما هو الحرف في الحرفين والاختيار
الاشبه بالفتح في الحرفين هو الحرف في الحرفين

تتبع ان العرف
بالعرف ان يكون
الصفا في الصفاين
والنظم

الاجماع لا يفتح في المسائل الفقهية وان اردت اجماع الفقهاء
الاجماع على الحكم العقل العقلي من الصفاين والاختيار
الاشبه بالفتح في الصفاين هو الصفا في الصفاين
فالوصف بالجل هو وصفه بالجل ان يكون جاد
عن التلا على غير رتبة واختياره لا عن جملته وطلوعه
بفتح يفتح عن الحرف لا ان الحرف يقال للاختيار
وغيره فالحرف هو الذي لا يقال له الحرف الا على الاختيار
وهو الحرف الذي انما هو الحرف في الحرفين والاختيار
الاشبه بالفتح في الحرفين هو الحرف في الحرفين

تتبع ان العرف
بالعرف ان يكون
الصفا في الصفاين
والنظم

والاجماع

في علم الالف
بالالف ان يكون
الصفا في الصفاين
والنظم

والاجماع

في علم الالف
بالالف ان يكون
الصفا في الصفاين
والنظم

المبنيه على
قسم واجب
لا عسار اى
منوط

العمل
عدم جواز
الافق

الارادىلى
كلمات المقدس
الدائم على كنهه
المتكلم في اصول
الدين

اقوال الفاضل
بكتابه النظم

بیان احوال
کلامی و فنی و دینی
و شوق المسئله

الثاني اما ان يكون
 من العبرانيين لا
 الاول هل يجوز
 بل بالغل فيه ام لا
 الاقوال التي حكاهما
 في هذا الرنق تعبه
 ام لا

266

کذا یعنی





فحل مكشوف
ليتمكن من الاجابة
م

مؤرخ

وَسُورَةُ الْيَحْيَىٰ
يَحْيَىٰ عَنْ
الْمُضَارِمِ

11

عن البدن

من صدا
قابلام

البسطه المفقده
الى عشرة انواع

مرفعت

ان حضرات
س و سترات
و سادات



القاسم الصدق الذي يحررنا وانا حصوا الكلام بالغايب
لكثرة الكلام والتعقيد والارباب مضايقة اهل الكلام
وحيث لم يكن الشرح في مقام التعقيد والارباب و
استقصاء الكلام لما في جميع على ذلك العذر
المتضام وكذلك سره الظاهر في الجمليات فقال ويلزم
من اثبات القدم المتأخر ^{سؤال} ادخال الوصف
التي هي صفة ^{سؤال} ادخال الوصف
كان التركيب من الاجزاء التي هي العنصر
الماهي من الاجزاء من العنصر او من الاجزاء الحسية
كما هو المركبات الخارجية لان كل مركب من اجزاء
الاجزاء عساج في حقيقة خارجا و هذا الى ذلك
الاجزاء ضرورة ان وجود التركيب بدون جز
عالم والجزءات متفارقة لكانت الكل لا نه مقدم
عليه في الوجود من الماهية والخارجي والمحقق غير
المختار فكل من مركبة بالعين المكونة في حقيقة
هذا بعكس التفتيش الى قولنا (كل) ليس يمكن
بمركب ويجعل كبرى الكل الاول ومقول (كل) ليس
ليس يمكن وكله ليس يمكن ليس يمكن
القدم الثاني ليس مركب وسلب السلبية على ذلك
وقدمه وتركيبها دساسة وسلب العطفية عنه
لغناها وخلافه والارباب ^{سؤال} ادخال الوصف
كما هو المركبات الخارجية لان كل مركب من اجزاء
الاجزاء عساج في حقيقة خارجا و هذا الى ذلك
الاجزاء ضرورة ان وجود التركيب بدون جز
عالم والجزءات متفارقة لكانت الكل لا نه مقدم
عليه في الوجود من الماهية والخارجي والمحقق غير
المختار فكل من مركبة بالعين المكونة في حقيقة
هذا بعكس التفتيش الى قولنا (كل) ليس يمكن
بمركب ويجعل كبرى الكل الاول ومقول (كل) ليس
ليس يمكن وكله ليس يمكن ليس يمكن
القدم الثاني ليس مركب وسلب السلبية على ذلك
وقدمه وتركيبها دساسة وسلب العطفية عنه
لغناها وخلافه والارباب ^{سؤال} ادخال الوصف

عنه
التي هو
التي هو
التي هو

والا
والا

والتي
والتي

بمجرد استعماله لكونها من الماهيات والارباب الحسية والعقلية
ناجا باعان للارباب والارباب عرض للاجتماع ومن هنا يعلم سلب الارباب الحسية
استصحاب الارباب بالمسبة اليه لان كل مركب من اجزاء
متقابل وكل متقابل في حيزه وهاهنا ^{سؤال} ادخال الوصف
في حيزه ولم يجز ^{سؤال} ادخال الوصف
لواجبات غير الاستصحاب او خالفه ^{سؤال} ادخال الوصف
لان كل مركب لا يمكن ان يكون متفارقة لكانت الكل لا نه مقدم
تادعوا بكل القبايح وترتبط بالاجزاء وتشتغل
عن كل ما كان تقدمه ^{سؤال} ادخال الوصف
عليه فعل الشايع وترك التركيبات ^{سؤال} ادخال الوصف
حيثما هو مدعى على حيزه ولا يتقدم به الحوادث لانه لا
يتصل المتأخر بالمتأخر والارباب الحسية لا تتصل بالغير
وهو كما تقدم فسيحل على حلول الحوادث والاحوال
ولان ذلك الحوادث ان كان صفة نفسا متفتت عليه
وان كان صفة لاربابه فلهذا من الكمال والجليل الكمال
نفسه على ان يكون متفارقة لكانت الكل لا نه مقدم
ناجا بغيره ^{سؤال} ادخال الوصف
ايضا وان كان صفة ^{سؤال} ادخال الوصف
وهو قد تقدم فانه ^{سؤال} ادخال الوصف
لصفة ^{سؤال} ادخال الوصف
هذا ^{سؤال} ادخال الوصف
غير المصروف فستحل ليس صفة ^{سؤال} ادخال الوصف
لان كل عليه ^{سؤال} ادخال الوصف
ويعلم ايضا ^{سؤال} ادخال الوصف

الارباب
الارباب
الارباب

والا
والا

والتي
والتي

والتي
والتي

وقول البهيمية بالاحوال ولا تتعدى للمواجب لا القدم
ولا لا يتعدى الترتيب يستلزم ^{سؤال} ادخال الوصف
التي هو تعالى ^{سؤال} ادخال الوصف
الى دليل المتابع ^{سؤال} ادخال الوصف
على جميع الحوادث ^{سؤال} ادخال الوصف
سطح وعلى ^{سؤال} ادخال الوصف
بعد ^{سؤال} ادخال الوصف
لم يكن ^{سؤال} ادخال الوصف
اجا ^{سؤال} ادخال الوصف
في ^{سؤال} ادخال الوصف
قوة ^{سؤال} ادخال الوصف
من ^{سؤال} ادخال الوصف
قوة ^{سؤال} ادخال الوصف
نات ^{سؤال} ادخال الوصف
ارادة ^{سؤال} ادخال الوصف
لم ^{سؤال} ادخال الوصف
لكن ^{سؤال} ادخال الوصف
استصحاب ^{سؤال} ادخال الوصف
بالتي ^{سؤال} ادخال الوصف
بشرط ^{سؤال} ادخال الوصف
وان ^{سؤال} ادخال الوصف
للتفتيش ^{سؤال} ادخال الوصف
فلمست ^{سؤال} ادخال الوصف
يشبه ^{سؤال} ادخال الوصف
والثاني ^{سؤال} ادخال الوصف
هال ^{سؤال} ادخال الوصف
ارادة ^{سؤال} ادخال الوصف
يتبقى ^{سؤال} ادخال الوصف

برهان
برهان

4

3

وجود الماهية اذا قبل واستلزم لزوم تقييده كان متفارقة
بالغير ^{سؤال} ادخال الوصف
بل ^{سؤال} ادخال الوصف
لزم ^{سؤال} ادخال الوصف
قبل ^{سؤال} ادخال الوصف
ينبغي ^{سؤال} ادخال الوصف
ضرورة ^{سؤال} ادخال الوصف
الوقت ^{سؤال} ادخال الوصف
في ^{سؤال} ادخال الوصف
اليه ^{سؤال} ادخال الوصف
لا ^{سؤال} ادخال الوصف
المستند ^{سؤال} ادخال الوصف
اجتماع ^{سؤال} ادخال الوصف
ارادة ^{سؤال} ادخال الوصف
بال ^{سؤال} ادخال الوصف
لانا ^{سؤال} ادخال الوصف
والثاني ^{سؤال} ادخال الوصف
الارادة ^{سؤال} ادخال الوصف
ولا ^{سؤال} ادخال الوصف
في ^{سؤال} ادخال الوصف
كثير ^{سؤال} ادخال الوصف
الوجود ^{سؤال} ادخال الوصف
من ^{سؤال} ادخال الوصف
اجتماع ^{سؤال} ادخال الوصف
ارتفاع ^{سؤال} ادخال الوصف
ان ^{سؤال} ادخال الوصف

والا
والا

بعض من حيلتها تأبوا منه من كَيْفِهِ وَلَا حَقِيقَتِهِ
أصاب من منه ولا إياه عني من شبهة ولا أصل
من الشك إليه وقد كثر كل معروف بنفسه معني
وكل قائم في سواه معلوم لا لا ضراب إليه
مقدور لا حول كثر عني لا باستدانة لأضحية
الافتقار ولا تشرفه إلا أدوات سبق الأوقات
كونه والدوم وجوده والابتداء زلزله فيضيع
المشاعرون أن لا مشعور ومعضا حنة من

الامور عرف ان لا يضلهم وبما روي بين الاشياء
 عرفوا ان لا يضلهم صناديقها وبما روي في الواضع
 باليهما والحمد لله بالليل والحزور بالقرن سوان
 بين متداعيا ما سوان بين سنانها ما مقرب
 بين متداعيا ما مقرب بين سنانها ما مقرب
 وشمل في الواجب وما روي في الواضع
 انفسها وشمل في الواجب الى مقارنها ما شعيرها
 الذئبة وحماها من الزاوية وحماها من الزاوية
 الشكيلة ما تجلي ما شعيرها للعقول وما اشنع
 من نظر العيون لا يحسن له السكون والحكمة
 وكفى بحسري عليه ما له اوجاعه ويعدو اليه ما
 ابداه ويحدث فيه ما هو احده اذ
 لغفاست ذاته والفراسخ والامتع من
 الزلزال معناه والحال له راو اذ وجد له
 ارام ولا تحس التام اذ له من النقصان
 اذ اقامت آية المصنع فيه واخول
 دلا بعد ان كان مدركا عليه وحس في
 سلطان الاستماع من ان يورثه غيره ما يورثه
 الفس لا يجوز ولا يزول ولا يورث عليه الا في
 ما يورثه من اولادهم يورثه فيصير حقا
 على من اخذ الابدان وطهر من لاسه الا في

سلطان الامتناع من ان يؤثر فيه غيره ما يؤثر في
اللعن لا يجوز ولا يزول ولا يجوز عليه الاكل
لم يلم فيه لم يولد فيه ضرر ولا
جل من اخذ الابناء وطهر عن ملاصقة النساء

من نفعه وحره ولا نقول فيكاته ولا نقول
بما ربه هو المعنى لها بعد وجودها حتى يصير
وجودها المنقوض ليس فنا الى الدنيا بعد ابتداء
بالحسين استأخرا واضربها وكيف ولو اجتمع
جمع خبيث ايها من طريها وبها ثمار ايها سها على
احداث عورضة ما قد رت على احدتها ولا رت

و. ب. یکنه



٦
البعير

انفاس

اسمى

عشرکها

فقد الاخرين غير جازة
ولا داعي
لما اجبت الى
العام

روى عن علي بن رباح

۵۰۰

رسالہ ۴

2

الى المدينة ليضرب
منه فلان

بجمل جوارحه

[illegible][illegible]

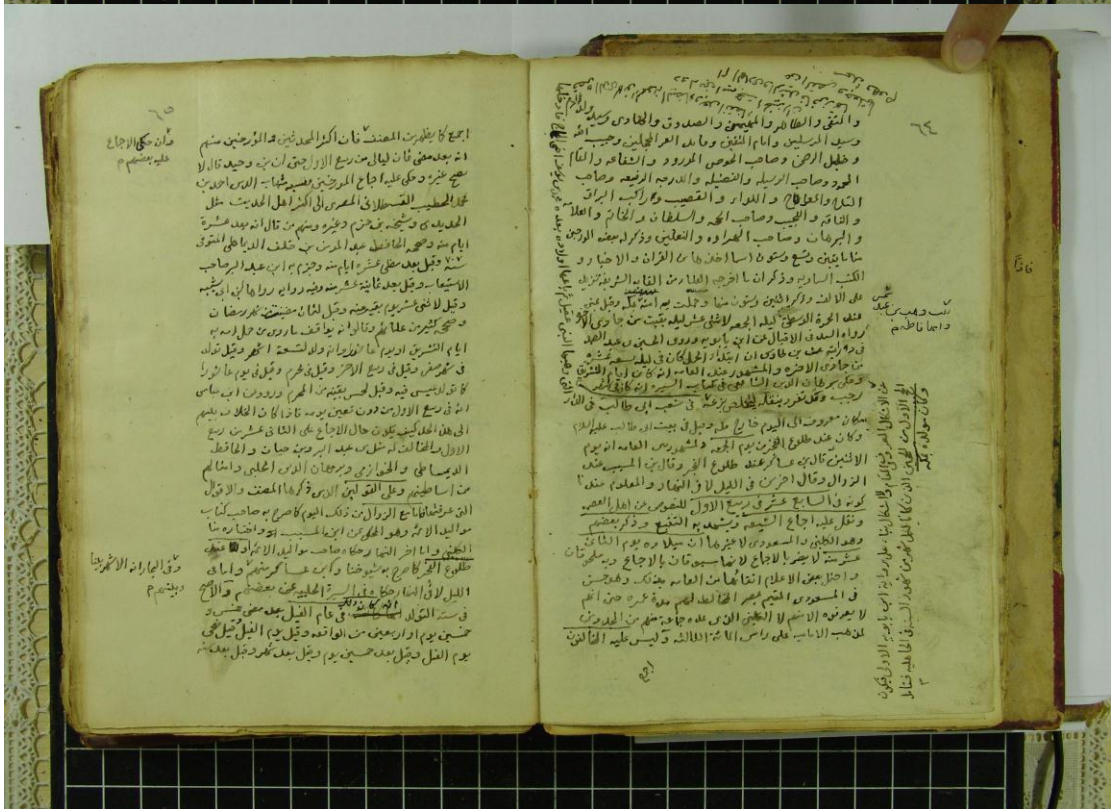
اراکت ان ترمه الی البیضاء علی یمن الورد باق فاعطی
ظفر الارض یحیی والاعراب وارضاب کتاب الـ
تقبل قول من الظلال والی راو وعرفی منه
انما یقول ان الله لا یبقی شیء الا ان یشاء
وهذا الورد قد تم من جملة الورد
ما ظفر الورد بالمرات حین الی الورد فی الورد
والورد الورد من جملة الورد علی الورد
تأملت فی رب ولادة وورد الله ویت جبار طائر
فیذهب فی قوس الورد وکان قد تم الورد ویت
فیذهب فی قوس الورد وکان قد تم الورد ویت
ابننا وکنت علی فی شکر لیتما ویتما فاصبی
ورود الورد فی القوس الورد فی القوس
الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
ویرا الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
لا یقیم الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
لا یقیم الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
لا یقیم الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
معدن الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
بحر الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
لا یقیم الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
وشار الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس
والورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس الورد فی القوس

[illegible]

المعطي





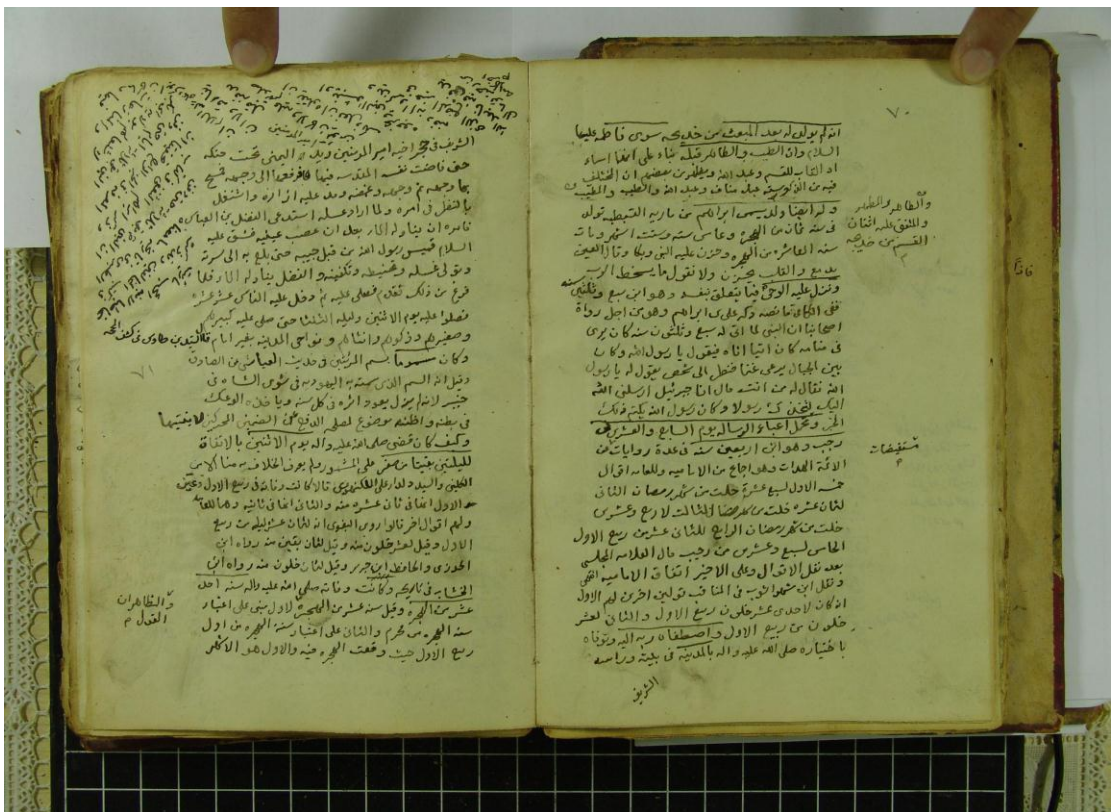


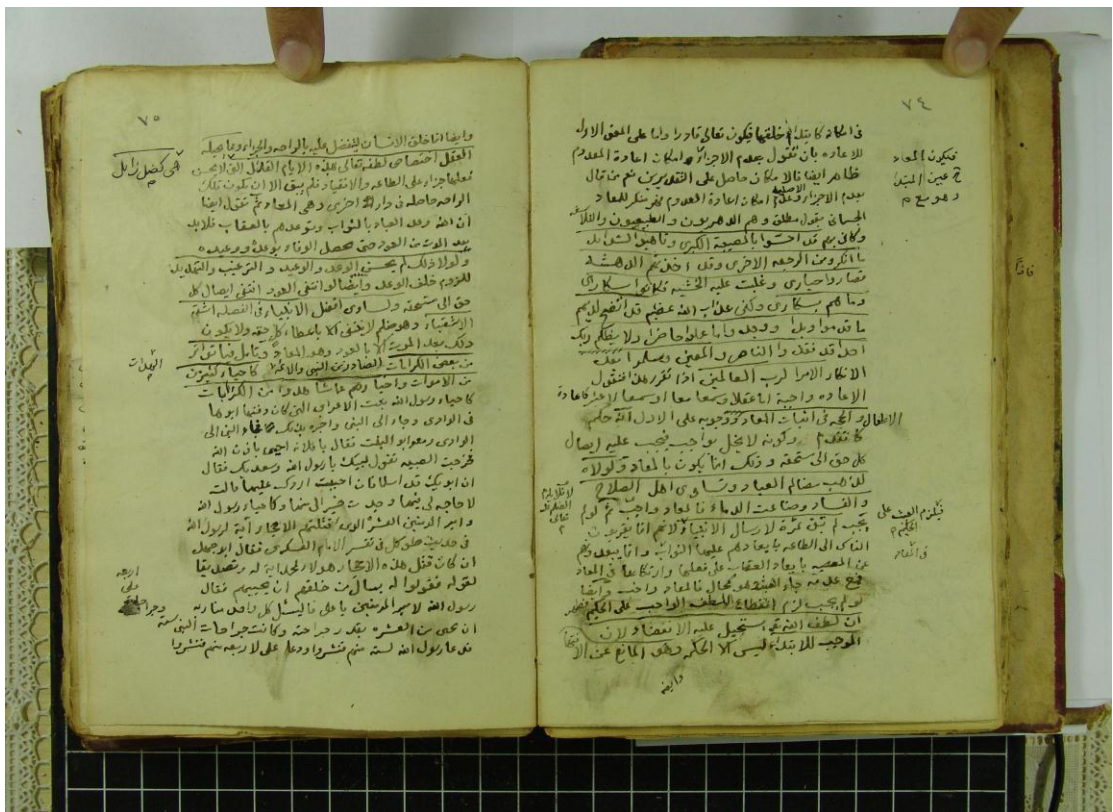
وَقَدْ بَعَثَ اَرْبَعِيْنَ

في سنة ١٢٨٥

71

79







[illegible]

الذي لا يفرق
مع اجرو هو
والجود بالظن
والسرع والمقدم
هم ما مل وهو
الاعنف ومعلا
فمن جمع الاعزل وهو الظن
على ان يكون من
في الظن

في الاكل والماكل
في الحجاب عنها

سار و فایا ساندنا
عن علی بن ابراهیم
عن ابیه عن ابن ابی
عمیر عن ابی ایوب
عن ابی صرمن
ابی عبد الله
قال ان ابراهیم
م

د

یہ

56

في القبر الى زمان
التعق في الصور

وذهبوا الى ضاعا
كالاحبار وكذا
العلماء اعراض
جسائي ولم اقول
سخرته لانيق با
الذكرة و

الفصل

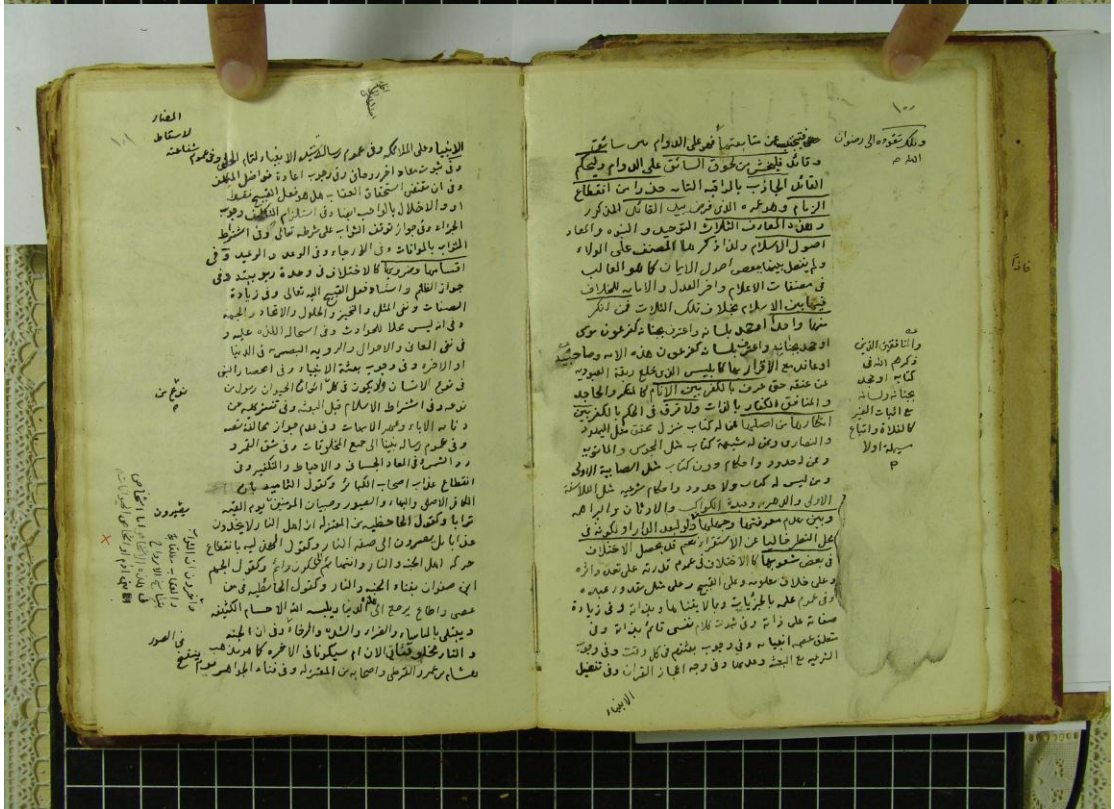
۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

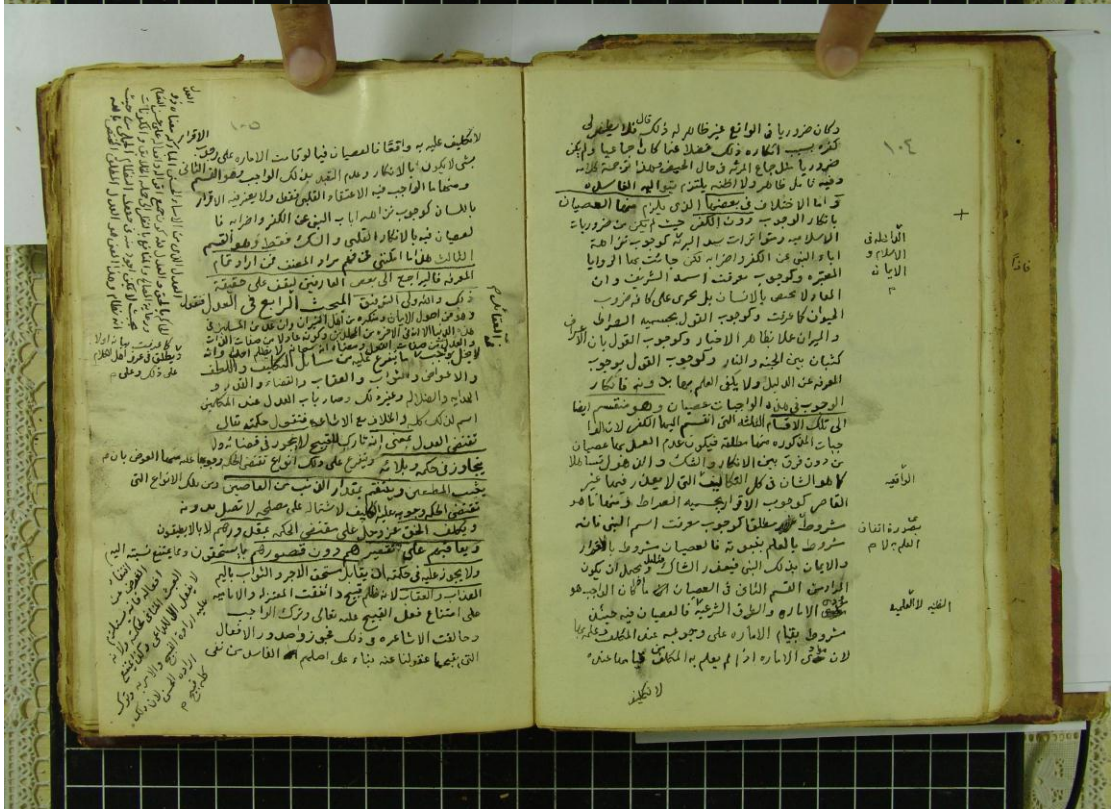
56

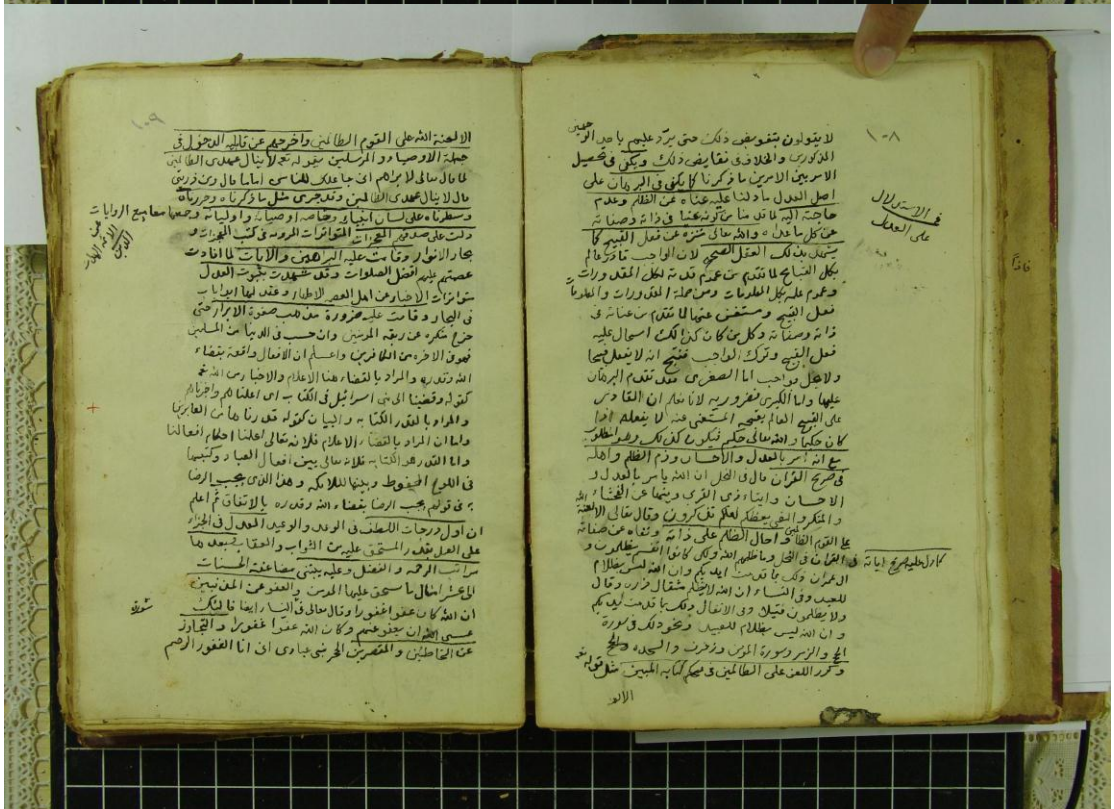
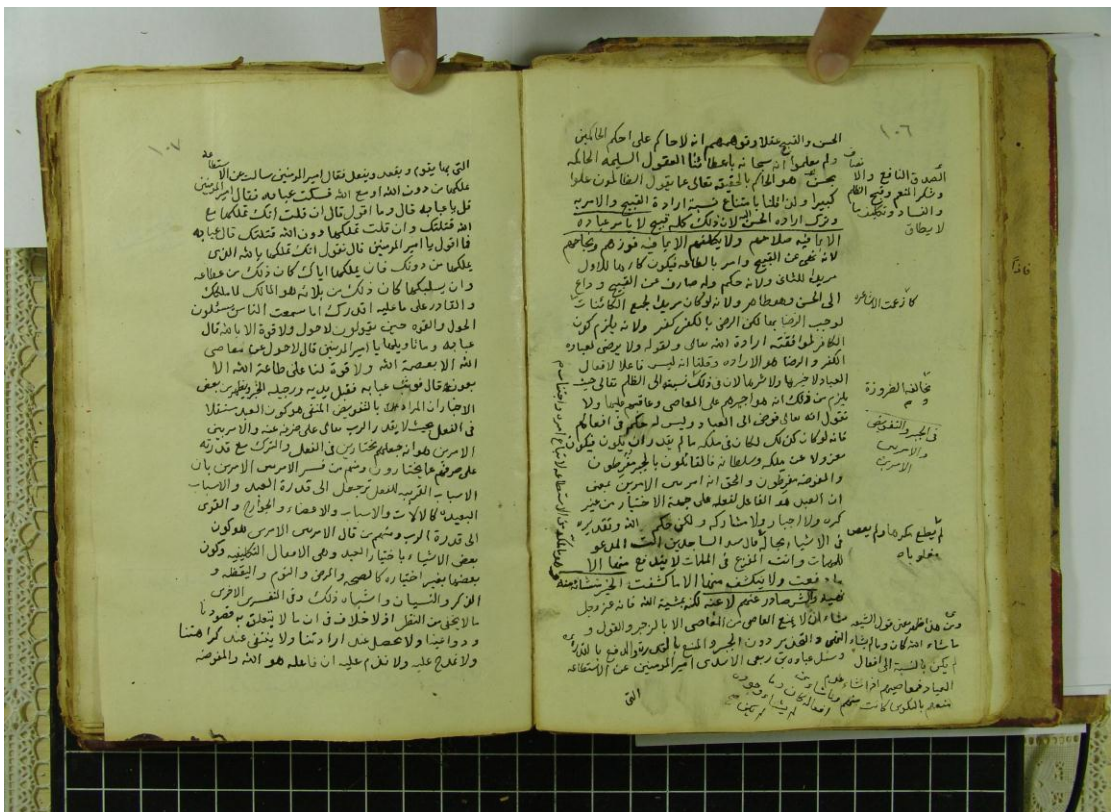
مسند حشر الحبشة

۱۰۰









وان عني هذا العبد الالهي فلا يباس المنسوب من غيره
سليما في منتهى القول فضل الله عليكم ورحمته عليكم من العالمين
ولا يتعلم على حجة نفسه حتى يامن ان يعامله بعد له
لان ما جعله خالما فانما جعله بفضل وجوده وكرمه ولو حاسبه
بالعدل لم يكن للبعد عليه بعد التمس الحق اسلمها حتى ولا يترك
احد الا وهو مقربا لغيره من النعم وكان من دعاءه ان لا يبلغ
دنيا العباد من اثم اعين بالتميز من النعم ان احل لا يبلغ
من شكره عناية الا حصل عليه من احسانك ما لم يزد من شكر
ولا يبلغ سلفا من طاعتك وان اجتمع الا كان مقصرا
ودون استحقاقك فانك عاين ذلك عاجزا عن شكره وادبهم
مقصر عن طاعتك لا يجب لاجل ان تقصر له باستقامته
ولا ان ترضى عنه باستحياءه فمقصره لم يقبل له ومن
رحمتك منتهى فضلك وتعالى على السلام في دماء الاستقامة
من الغيب يا ابي لا يكتيك اليك حتى تستطاع اشفاقه حتى
انجيت حتى تقطع صوت وقت لك حتى تقتدرت من ماضي
وركت لك حتى يخلق صلي وتحدث لك حتى تستغاث
حد فتاى واكثرت زراب الا طوله منس وكرمت ياء
المراد احره منس وذكرتك في خلال ذلك حتى يكون
لا في لم ارفع على ان ان الساء استحياء شك ما
استوجبته بذلك بحسنة واحدة برسيما في وان كنت
تقدر في حين استوجب مقصرك وتقدر على حين
استجب عنك فان ذلك غير واجب في باستحقاقه ولا
انكامل له باستحياء اذ كان جزاء شك في اول ما صيرك
النار فان تعدني فانته غير ظالم في وقال الله المبد

قواي

قواي اهل القبل على ان من قال ابي وقبت جمع ما بعد على
ولا فاته نعم بالشكر فواصل واحمدوا على نعمه من دون
عن حق في الشكر وان الله عليه حتى قال في احوالهم
الي اخر على الزمان لا وقتا الله سبحانه بما لا يعلم
فعل ذلك على ان ما جعله خالما فانما جعله بفضل
حقه لظن منسوب الخوف من عدله فكن وصفه تعالى نفسه
بشدة العقاب كما وصفها بالرحمة والفقران خالين جبار
اي انا العفو والرحمة وان عني هو العذاب الا لم يقال
في الرد وان ذلك من مقصود الناس على ظنهم وان ذلك
لشدة العقاب فالرحمة المرافقة بين الخوف والرحمة كما
جاء في الروايات عن الائمة الجيدة ومن لطف الله بالمرء
ان امرنا من الارواح بالانتماء في زمنا من اصحاب الجليلين
لم يجد شيئا قريبا اليان بعد الى الصدر ثم تشبهوا الى الخلق
لنكر المحرم في هذه الملة من الاقبال بالانتماء على الله تعالى
والوصية والتمسك بالمرءين والاسسالات وذكر الله تعالى
فيخرج بوجه ذكر الله والتمسك بالمرءين والاسسالات وذكر الله تعالى
ورقنا الله ذلك منه وكرمه وكرمه الله تعالى وذكر الله تعالى
فتح للفتنة اوسع باب حتى يراها حب الغضب في استقامته
العقاب والسنة في فعله من درجه ولما وصفت بهما بالرحمة
عقوب الشواب في قوله تعالى انك انتم عليه واما الشواب الرحيم
وخرج بذلك من المادس في اوجه العقوبة وجاء في قوله
الروايات العديدة وطولها العظمى ان من هذا اصحابنا اجمع ولم
يكن الخلق الا من القربى كان هذا او القربى من السجدة ما عقلا
جئت لولا عاصي بعد القربى كان هذا او القربى من السجدة ما عقلا
من المحقق الطوسي حيث توقف في الحسد في الجريد ولعل لم
يحلوه كل واحد الساجد والروايات من الطاهر

كلمة لطيفة

والا فاستأنا المحققين وثالث المعجزات بوجوبها عقلا لوقوع ضرر
العقوبة سريعا لانه اذا قيل ان الجنة كما برما تتكون من نعيم
عظيم ساء والذى استوفى لا يجد على وجوب التوبة عن
انصاف بل لمن يحب الدنيا لا يكون لها كرامة ولا ثواب
الجهنمي الذي يرد من العناء في سماعه لا عقله نعم الاشارة
بان التوبة على النعم من مقتضيات العقل العرفي في الجريد
بمع التمسك ان كانت التوبة في النعم على العصف فما هي
والا فاستأنا المحققين وثالث المعجزات بوجوبها عقلا لوقوع ضرر
العقوبة سريعا لانه اذا قيل ان الجنة كما برما تتكون من نعيم
عظيم ساء والذى استوفى لا يجد على وجوب التوبة عن
انصاف بل لمن يحب الدنيا لا يكون لها كرامة ولا ثواب
الجهنمي الذي يرد من العناء في سماعه لا عقله نعم الاشارة
بان التوبة على النعم من مقتضيات العقل العرفي في الجريد
بمع التمسك ان كانت التوبة في النعم على العصف فما هي
والا فاستأنا المحققين وثالث المعجزات بوجوبها عقلا لوقوع ضرر
العقوبة سريعا لانه اذا قيل ان الجنة كما برما تتكون من نعيم
عظيم ساء والذى استوفى لا يجد على وجوب التوبة عن
انصاف بل لمن يحب الدنيا لا يكون لها كرامة ولا ثواب
الجهنمي الذي يرد من العناء في سماعه لا عقله نعم الاشارة
بان التوبة على النعم من مقتضيات العقل العرفي في الجريد
بمع التمسك ان كانت التوبة في النعم على العصف فما هي

ابو حامد

ابو حامد التوب هو الذي يرجع الى تيسر اسباب التوبة
لعباده مرة بعد اخرى بان يظهر لهم من اياته ويسوق اليهم
من تنبيهاته ويطلعهم عليه من تعقباته ومن يراى حتى اذا
اطلعوا بتعريفه على عتق نيل التوب استشهدوا الخوف
بختوف من رجوع الى التوب ورجع اليهم فضل الله تعالى
بالقول وقال الصدوق معنا انه ينزل التوب ويصفوا
من الخوف والرجوع وهو الرحيم المعافاة يرضى عن
عباده وبقوله المانع من الرجوع وارتقاءه وبقوله الوارث
اخبرته الرحمة وهي احر واخصه الرافعة لخصتها
بخلص الاجر والا لا يكسر خلاف الرحمة فانها شاملة
لغيرهم ايضا اذا كانت مع التوب كما ساء في الرحمة والرحمة
وهو الواسع الرحمة كما يبينه بالبرق والانعاش عليه لا
يتقطع عنهم موار رقة وان انقطع عن طاعة والرحمة
بالرحمة خاصه بخصمهم رحمة في عاقبة احوالهم روى ابن سنان
عن ابي عبد الله انه سئل عن رجل توب الى الله ارحم من
توبت الرحمة قال جميع العالم توبت الرحمة قال بالرحمة خاصه
والعطف قال روى في القرآن ولا يا خادق على الاساءة للرحمة
وعرض الصفح ان كان الاساءة للرحمة ما تقوى الى المنيته وتوب
في رجاء المسيرين وهي دليل على بقاء روحه وبقائه الله العادل
الذي يهدي دعاه الامان ومن جنود العقل اهل الفكر العاقل
من الغافل بالاساءة للفاضل في باب العقاب وفي باب الاعمال
وفي باب الاخلاق وتكون في معرفة العدل في باب العقاب ذلك
العاقل الذي ذكره المصنف لعدم الخلقين ولا يفسد في هذا
الامر موقوف على تحقيق جميع مسائلهم في بيان من ينفي الظلم
والجور من الله تعالى في كتابه وابطال الجور والظلم في كتابه
الامر من الامر والاثبات الاختيار والاستطاعة للعباد

سبيل الى العباد
في العقاب

311

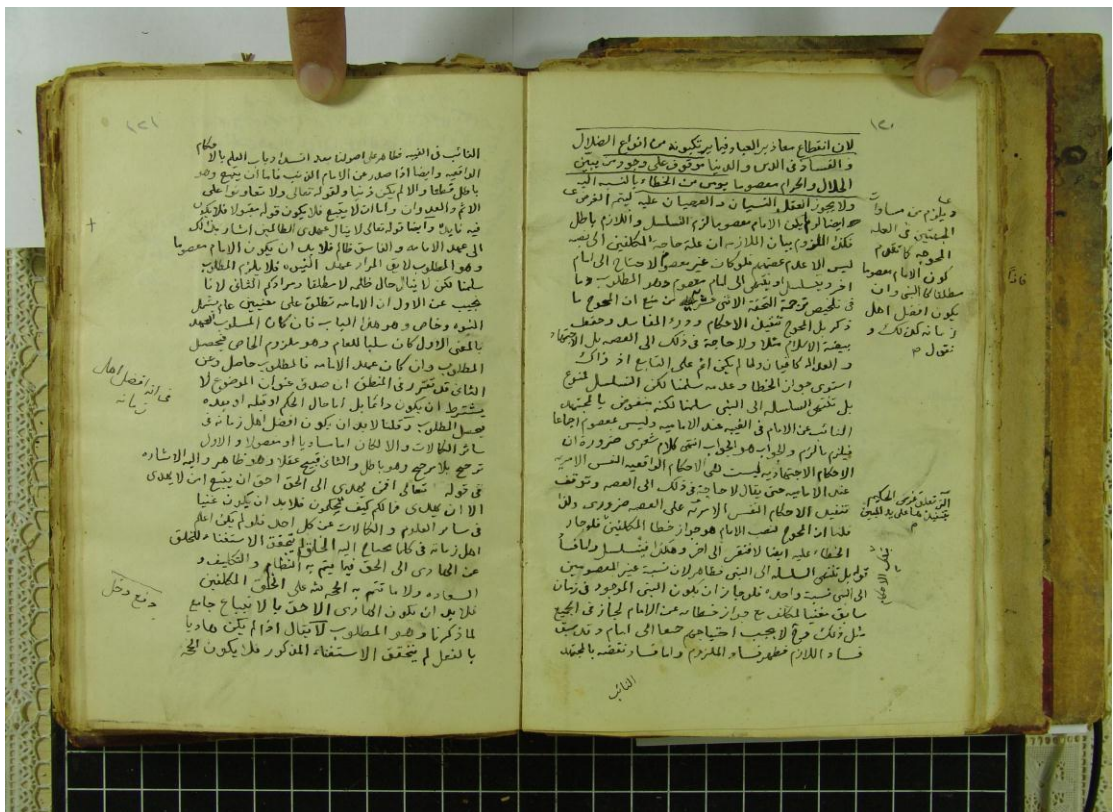
011

مقام

117

في ان الامام
الحنف







وهو جمع على خلافه ثم انتقلت الامة بعد ذلك على
ان ينص النبي صلى الله عليه واله وسلم على شخص ما فيه
اسم طريق الى كونه اساما وكل كمال الامام اذا انشأ
على انشأ من معيته على انه اسام بعد ثم اختلوا
في انه هل غير انفس طريق اليها ام لا ولا تاكل
بالفعل بين هذين القولين فاذا عطل احد هما
تعين الآخر اذا نفرد بهما فاعلم ان احد هما
ان الامامة بالراس والاختيار لا يختص بالفضل
وتأنيها انما بالنص لا غير بمعنى من الله العزيز
الجليل وظلان الاول وهو الاختيار والحق ليس
فيه حقد ولا برهنة احد من احوال العقلاء و
لوجود الاول تسهيل في القول على انه عز وجل
احاد اختيار الامامة الى الحق لا تسهيل على الحكم
ان تسهيل الى حلقه من الاسرار العظمى الذي عليه مدار
الاحكام واستقرار الخلافة والحق حقايق
الاشياء وتبينها لرب الساعات هل على ما يدعيه
الخصوصيات انما من اعظم فروع الدين ومن كان
هو اعظم اركان الدين ولا يثبت الايمان بدون
كذلك كما ثبت لا يجوز استناد مثلها الى اختيار
المكلفين ارادتهم مع انه سبحانه لم يحل اليهم شيئا اصبحت
عاقبة اذن من عاقبة من الواجبات ولا احوال
اقل من من المستحبات والحد وبيات ولو جاز
احالها لما فيها هو اذ ومن منها من الاحكام
الاعزى وليس فلس التناقض القول باسما
الامامة الى الاختيار مما قضى للعرض ومثاق الحكم

دعوى بطلان
الاختيار
الاول

الوجه الثاني

اذ كان

الايمان وذلك الوجوب لا يعرف لغيرنا ولا يعرف للاسلام
من اهل الاسلام بل يعرفون بعد عصية الله عز وجل
في الدين على ان التماس في الوتايح الى الله كقصة
العقبة وكما يتبع للصفحة والاحوال العاجلة من
او تلك في عصر النبي قرب المائة فتعوق بناء
الغضب على كل حال وقد علم ذلك منهم النبي
فاجتهد في تليق بين الحبل في ذلك ويشهد
بن كك امور كالتفكير سر ابعادهم مع اسامه
وابقاء على عليه السلام مع انه صلى الله عليه واله وسلم
بقره الاجل والتشديد على انفاذ الحجة حتى
يبعدوا عن المدينة ويخلص الى الاسرار المؤمنين
من دون معارض ثم يعيقوا بلعن الخلف عن
جيش اسامه ولا يترك التشديد لما عرفت
قرب الرجل من زول الله فصار النبي صلى الله عليه
واله وسلم والدين الاسلامي امكن وهم يسرعون في
التشديد وذلك سر العزل عن الصلوة لما سبق
اليها يقول بنده وهو السري عزله عن تسليم سورة
برائه والتمس ما قاله الله عليه واله وسلم عن
الله انه لا يبلغ عنك الا انك وليس ذلك الا
على لا تنسى زول الله في الخلاف اراة الكفار
على الله عليه واله وسلم في الخلاف اراة الكفار
والتمس ذلك سر القوم في الرقة والدوات
ومثقة الامتناع فيها لما كانت تاطعه الحاج
ومثقة النص بامرة المؤمنين لرب اى طالب

في انشاء
الامامة الاثنى
عشر

الامام

وحيث كان الغزالي قد حصل ثبوت بمراتبه بعض معتقده انتهى
 ولا يستطيع المسلم ان يترك بعض القيم ومما لا يتركه
 المومنين في القول والعمل و قد عرفت ان المومنين
 في معنى ان امور الراسد ايام خلافتهم مع انه قد عرفت في
 زمان من سدد المومنين ايام خلافتهم مع انه قد عرفت في
 مع في معنى ان الامور والاعمال في زمان من سدد المومنين
 وقف على السرور وليست شعور كغيره في زمان من سدد المومنين
 على من بلغه حديث القدر وعرفه فكيف من احوال
 السوء المختار في سائر المواقف والاحوال في الليل
 والنفار واعطى الناس حديق النفل في سيرة
 القريقين امير المومنين والشيخين وكلها في الصديقين
 الظاهر الزهراء في حلقتهما النواحيث انما تخطت كانت
 على امير المومنين وما كان عليه ايام الدين واليهاد
 وخبره يقول سلام الله عليه ان الحسن علي بن موسى
 الاشهاد في مقبرة ناعنه من المومنين فكيف اخاه
 في لهما ناعنه في مقبرة ناعنه من المومنين فكيف اخاه
 بسيرة مكي وروا في ذات الله في مقبرة ناعنه من المومنين
 رسول الله سيعا في اولياء الله سيرا في مقبرة ناعنه من المومنين
 واتفق في زمانه في العيشة وادعوا في مقبرة ناعنه من المومنين
 تنكبون في سائر الدوائر وتنكبون في مقبرة ناعنه من المومنين
 تنكبون في سائر الدوائر وتنكبون في مقبرة ناعنه من المومنين
 اختار الله لبيته دار النبوة وما من احد من المومنين
 فيكم حكمة التناقض وسبل حلال الدين فيكم حكمة التناقض
 المومنين فيكم حكمة التناقض وسبل حلال الدين فيكم حكمة التناقض
 فيكم حكمة التناقض وسبل حلال الدين فيكم حكمة التناقض
 فيكم حكمة التناقض وسبل حلال الدين فيكم حكمة التناقض

الغزالي في
تقلب القلب

نصحه في
الكتاب النبوي

من اراد ان
العدل في
الامر المومنين

استفهام في
الصلوات

وحيث كان الغزالي قد حصل ثبوت بمراتبه بعض معتقده انتهى
 ولا يستطيع المسلم ان يترك بعض القيم ومما لا يتركه
 المومنين في القول والعمل و قد عرفت ان المومنين
 في معنى ان امور الراسد ايام خلافتهم مع انه قد عرفت في
 زمان من سدد المومنين ايام خلافتهم مع انه قد عرفت في
 مع في معنى ان الامور والاعمال في زمان من سدد المومنين
 وقف على السرور وليست شعور كغيره في زمان من سدد المومنين
 على من بلغه حديث القدر وعرفه فكيف من احوال
 السوء المختار في سائر المواقف والاحوال في الليل
 والنفار واعطى الناس حديق النفل في سيرة
 القريقين امير المومنين والشيخين وكلها في الصديقين
 الظاهر الزهراء في حلقتهما النواحيث انما تخطت كانت
 على امير المومنين وما كان عليه ايام الدين واليهاد
 وخبره يقول سلام الله عليه ان الحسن علي بن موسى
 الاشهاد في مقبرة ناعنه من المومنين فكيف اخاه
 في لهما ناعنه في مقبرة ناعنه من المومنين فكيف اخاه
 بسيرة مكي وروا في ذات الله في مقبرة ناعنه من المومنين
 رسول الله سيعا في اولياء الله سيرا في مقبرة ناعنه من المومنين
 واتفق في زمانه في العيشة وادعوا في مقبرة ناعنه من المومنين
 تنكبون في سائر الدوائر وتنكبون في مقبرة ناعنه من المومنين
 تنكبون في سائر الدوائر وتنكبون في مقبرة ناعنه من المومنين
 اختار الله لبيته دار النبوة وما من احد من المومنين
 فيكم حكمة التناقض وسبل حلال الدين فيكم حكمة التناقض
 المومنين فيكم حكمة التناقض وسبل حلال الدين فيكم حكمة التناقض
 فيكم حكمة التناقض وسبل حلال الدين فيكم حكمة التناقض
 فيكم حكمة التناقض وسبل حلال الدين فيكم حكمة التناقض

ثم استنصحتكم فوجدكم خائفنا وراحمكم فانا كما مضى فوجدكم
 غير اليكم والذين غيركم في كل يوم والذين غيركم في كل يوم
 رحيب والذين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 زعمتم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 لمصلحة في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 تدبر لاني في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 المومنين من الصالحين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 وحيث ان في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 سام والذين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 واصحاب النار في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 ومعهم وعشائر في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 وادعوا في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 التي في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 او لاني في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 قد عرفت في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 القلاء والعباد في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 من كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 والمستحقين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 بعدكم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 على الجمهور في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 في الفتي عن المومنين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 اللاحقة وان لا يظنوا في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 عن ذكر احد منهم بسوء حتى من شئ في كل يوم في كل يوم
 معونه وحررتوا مراجع السيرة والتواريخ في كل يوم في كل يوم

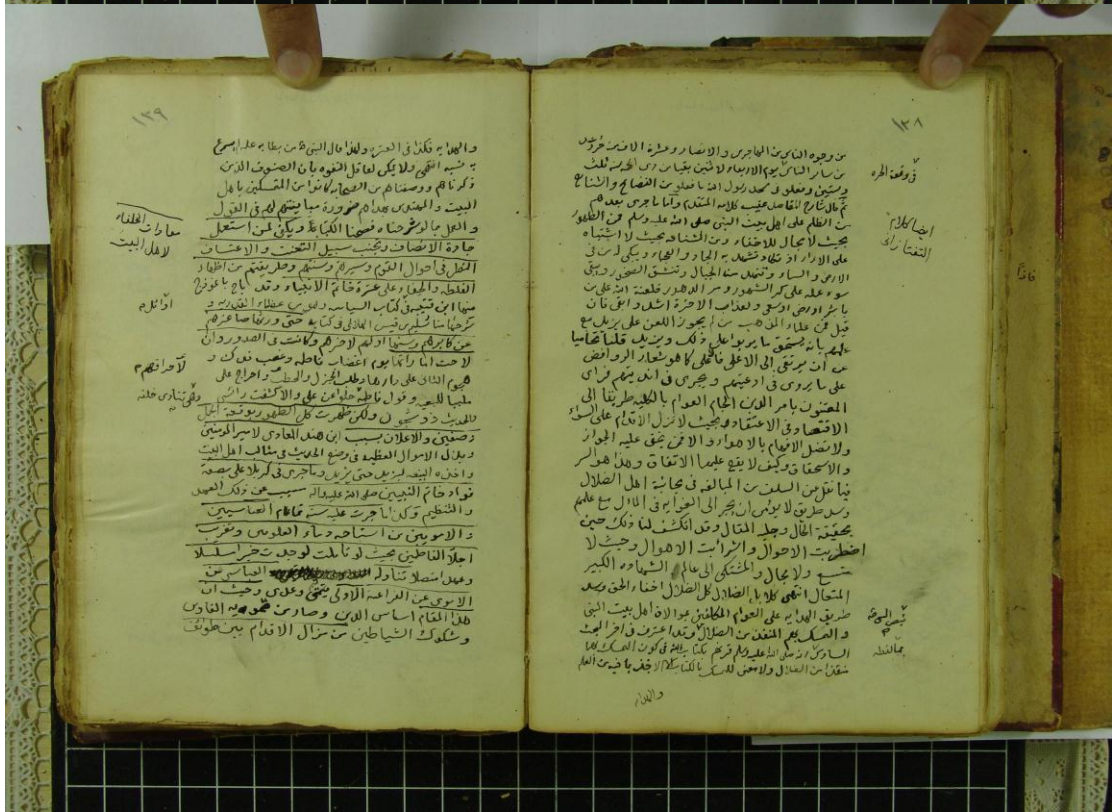
والمومنين

شهادة في
الصلوات

الصلوات

ثم استنصحتكم فوجدكم خائفنا وراحمكم فانا كما مضى فوجدكم
 غير اليكم والذين غيركم في كل يوم والذين غيركم في كل يوم
 رحيب والذين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 زعمتم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 لمصلحة في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 تدبر لاني في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 المومنين من الصالحين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 وحيث ان في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 سام والذين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 واصحاب النار في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 ومعهم وعشائر في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 وادعوا في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 التي في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 او لاني في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 قد عرفت في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 القلاء والعباد في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 من كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 والمستحقين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 بعدكم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 على الجمهور في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 في الفتي عن المومنين في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 اللاحقة وان لا يظنوا في كل يوم في كل يوم في كل يوم في كل يوم
 عن ذكر احد منهم بسوء حتى من شئ في كل يوم في كل يوم
 معونه وحررتوا مراجع السيرة والتواريخ في كل يوم في كل يوم

في كل يوم في كل يوم



[illegible][illegible]

فانما

[illegible]

من الشجر

[illegible]

حکیمہ فیاضی سرگودھا

[illegible]

عبد الله

[illegible]

انہی عینہ

الحمد لله
خليفة

[illegible]

طریق روانه ای بسعد
اشیاء و خلیفه
دین راه

نسخه سند ابن جليل
رواية البرازيل

رواية الحديث
الاثني عشر
خلفه

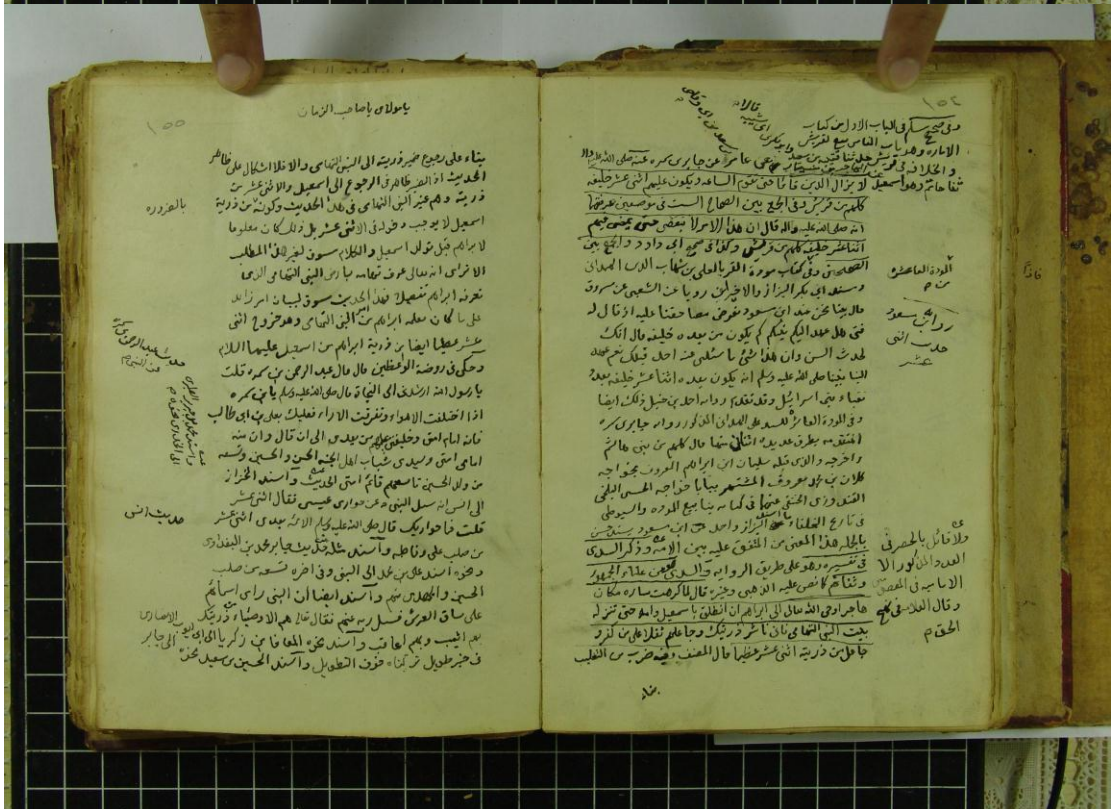
[illegible]

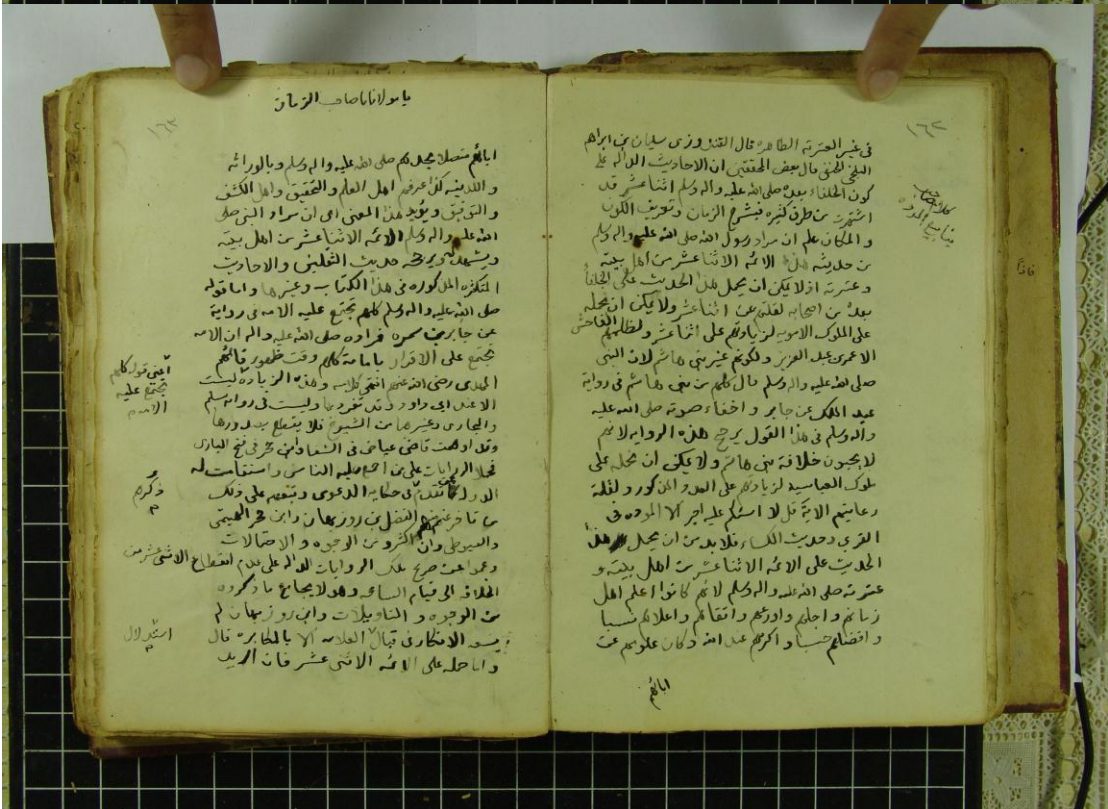
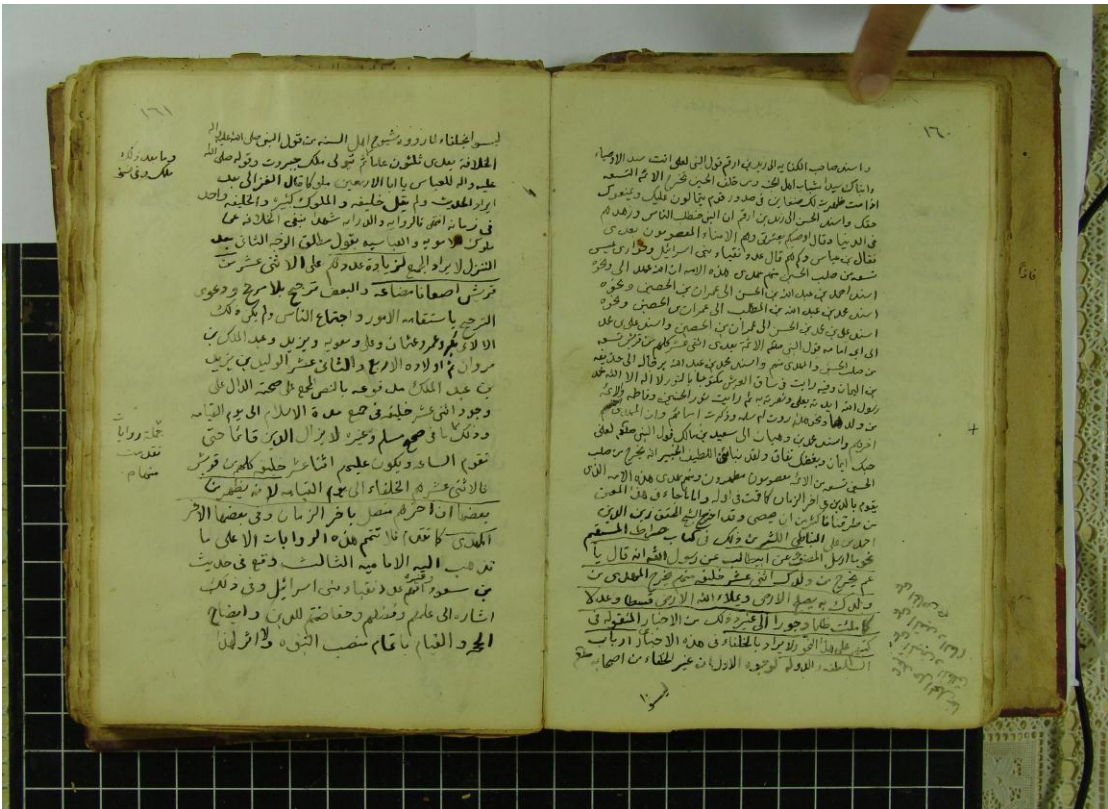
حديث شعبه رفعه
الى جابر بن عمر
وهموم

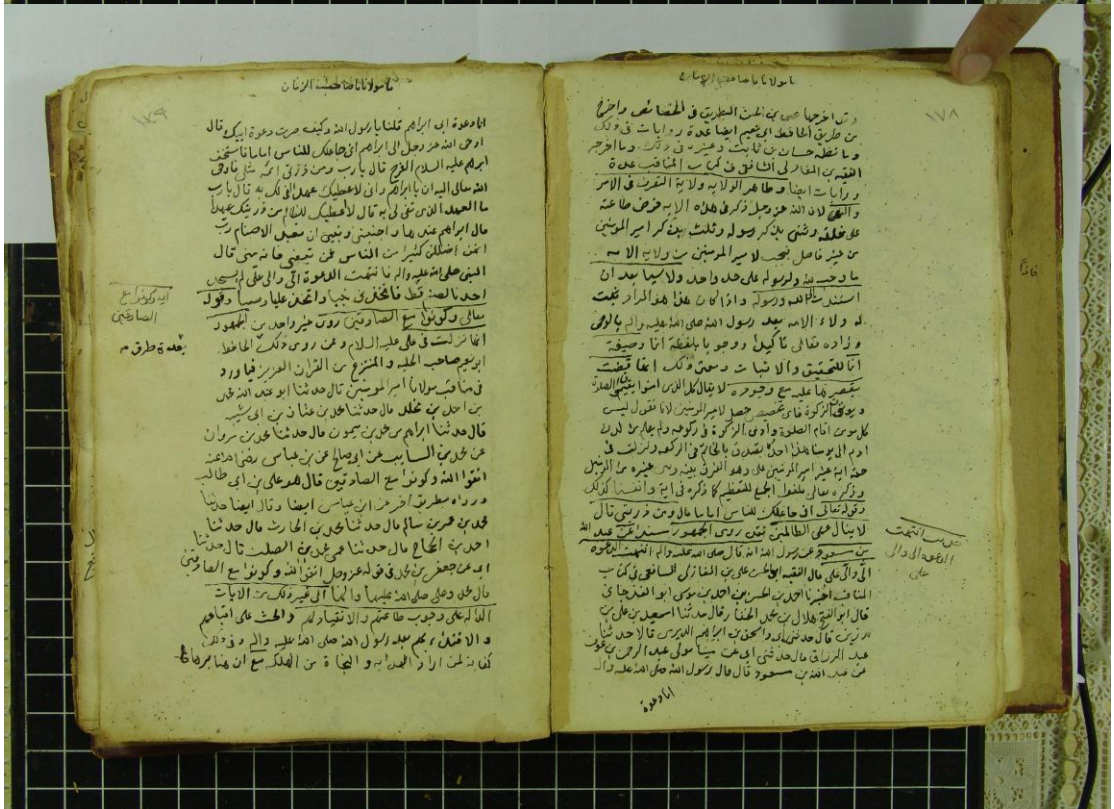
رواه مسلم حديث
الاثني عشر
الذي صلى الله عليه وآله
في رواه الصف
واخرجه الشيخان
مسلم والبخاري

عن حصيني
السحان
قال

سید الکلی بنی







بديهي الانتفاع وهو انه قد علم بالضرورة انكم امر المؤمنين
 من انتم في حبس الجلال والامامة من ومنه منكم
 لنكون وهو من العز الصادق في كل ما يقول وكل
 من كان كذلك وهو صادق في كل ما يقول الله
 وامام بعده بلا فصل فامر المؤمنين خليفة عن النبي
 بلا فعل اما انكم منكم ومنه واما الصبر والصبر
 فكل من كان له صبره وكل في ذلك التطلع في خطبة المختار
 وكل من كان له صبره عليه السلام في كل خطبة الخطبة
 المشقة كتاب الانصاف لا يوجد من قد تلبس في الصبر
 الكبري اعني المختار له ولا كانت فانه قيل مول السقم الذي
 وذكروا من اني وجدتها بنسب عليها خط الوزارات
 الحسني في حق من الارث وكان وزير الحق وبالد
 وذكروا من اني وجدتها بنسب وصبره من الله
 سلف على الطول ان تلك الصبر كانت قبل وقوع
 ابن الزمان بعد انتم ومن سرها الحق من قبل الله
 من سعيد العسكري صاحب كتاب الوافد والارواح
 وهو من رؤساء اهل الجلال والمقد في الخطبة على الشريف
 وقد اعترفت بذلك اهل الفضل كما قال ابنه الخشاب ان
 قد رايت هذا الخطبة بخط طه العبد الموقر فيعلم
 من قبل ان خلق ابن الرضي فقل عنه وتوف بالحق
 اما والله لقد سمعها ثلاثا وان لم يعلم ان علي بن ابي
 القطين من الرضي بعد عن السبل ولا يرق الى الطول
 فبطلت دعواه في ما يدعي فيها كتبها وطعن في
 ان تاتي بين ان اصول بعد جده ادا صبر على خطبة
 عليها يرمي فيها الكبير ويطلب فيها الصغير ولكن قدما
 مومن حتى يلقى الله فرايت ان الصبر على هاتان
 فممن

تجرب احرق
 الاستدلال
 امام الامم
 الاعطاء

اشياء الشقية

دراجها مكي

فصرت وفي العين قدس وفي القلب شي اراي ثاني نجا
 حتى متى الاول السبل ما في بها في ثلاث جده ثم غفل
 يقول الاشي شأن ما يدعي على كونه يوم حيا في جابر
 فبا عجايبا هو يستقبلها في حوته اذ عطفها لا يريد
 ونانته لا شغل ما شغلها فصرها في حوته خشنا
 يغفل عليها ويحشش سبها ويكثر العثار والاعذار
 سنا فصار حيا كركب الصعبة ان اشفق لها حرم وان
 اسلس لها حرم حتى الناس لوراءه يحيط وشماس
 وتكون واعدا في فحش على طول المدة وشد الحنة
 حتى اذا مضى لسبيلها في جماعة يرمي في كعب الاول
 فبانه وبالشئ حتى اعترض الرب في كعب الاول
 حرت اخرن الى هناء المطار لكن اسفلت اذ سقط
 وعطرت اذ طاروا فصرها رجل ثم لمعه وما لا يفر
 لصبره من هن ومن الى ان قام كالت الذي نالها
 حضنة بين نجله ومعلمه وقام يوم بنو ابي
 يحنون على الله على خضر الابل بعتة الربيع الى
 ان اتكفت عليه نكته واخرج عليه علم وكنت به
 بطنه فادع الى الناس الى كونه الصبر يتناولون
 على من كل ما تب حتى لقد روي الحسن بن وثق
 عن علي بن الحسين بن علي بن كريمة الغزالي فتمت بالامر
 تكنت طائفة وسرت اخرن ومن على اخرن كان لهم
 يسموا الله سبحانه يقول ملك الدار الاخرة فخطبها
 للناس لا يزينون علوا في الارض ولا في السماء
 المؤمنين في دابة الله صبرها ووعوها ولكن هلكت الدنيا
 في اعينهم ورايتهم يربحها ابا وان تلقى الحجة وبر الامم

مهم

لوا حضرة القائم بربنا المجد بوجوده الناصر وان الله
 الله على العالمين لا ياروا على كفة فلم ولا يستطعن
 لا تكتب عليها علوها ولست اخرها بل سر وكما
 ولا لغيره شام هل هذه الهوت على من عطفه حتى
 تال وقام المير من اهل السواد بعد باوية الى هذه
 الموضع من الخطبة فتا ولا كفا با فاضل نظر فيه فلما
 فرغ من قراءته قال له ابن عباس يا امير المؤمنين
 لو اطردت مثلك من حرة افقتت فتعال
 وصحابة يا ابن عباس من تلك الشقية هل ريت
 قرئت قال ابن عباس فاما اسنت على كلام خطبة كاسن
 على ذلك الكلام الا يكون امير المؤمنين بلغ
 حيث اراد مال صديق بنه شبيب الغني ما قرأت
 هذه الخطبة على النبي ان يدين الخشاب ووصلت
 الى قول ابنه عباس ما اسنت على شئ فقد كاسني على
 هذا الكلام قال لو كنت حاضرا لقلت لا ابن عباس
 وهل تركت ابن عكر في نفسي ما لم يقبل في هذه
 الخطبة فانه ما تركه للاولين والاخرين قال
 صديق وكان في دعائه نقلت له يا سيدي
 فكلما يقول اليه فقال لا داهية ومن ابنه لاني
 هذا الكلام من هذا الاسلوب فقد راينا كلامه
 في نظره ونظرة لا يترب من هذا الكلام ولا يخط
 في ملكه على ان قد رايت هذه الخطبة بخطوط
 القليل الموقر في نقله من قبل ان خلق ابن الرضي
 فقل عنه انتم صبرها كلام لعله الكلام في بيعة عثمان
 حكا في التهج فقد علم اني الحق بما من عيسى ووالله
 لاسلم

لاسلن ما سلبت اسرار المسلمين ولم يكن فيها جود علي
 خاصة الناس لا جود كرس من قنطله ويزيد فيها ثبات
 من وحونها وزبرجها ومن ذلك قوله عليه السلام العجب
 طفي والمويران اذ يمزج من لا في رسله فكم
 قلنا نحن اهل اوليا ثم لا ياتنا رضا سلطان احد
 وايد علينا قوسا فلو اشرنا واهم الله لولا الفقة
 انور وان يعود اكثر ويثور الذين لغونا حصونا
 على جبهة نائم فلم نر بعد الله الا حيا ثم وثب الناس
 على عثمان فقتلوه فبايوت ولم استكر احد وما يعي
 على والزبير ما ذلك وصله كتاب ام الفضل بنت
 الحارث فخرج علي بن الزبير روى ذلك ابنه عبد البر في
 ترجمه وثابه في الاستيعاب ما ذكره عن شئ من المؤمنين
 عن ابي الخنف عن جابر عن الشعبي قال لا خرج علي و
 الزبير كلبت ام الفضل بعد الحارث الى علي فخرجهم
 فقال علي بن الحسين بن علي بن الزبير الى اخر ما تقدم
 ومن ذلك كلامه في الخطبة التي خطبها عقب مبايعة الناس له
 قال فيها وقد كانت امور سلمت فيها عن الحق سلا كثيرا فتمت
 غير عروني وفي سحر جدي لم يكونا فيها عروني اما اني قد
 ان اتول فقلت على الله ما علمت سبب الرجلين وقام ثالث
 كما فخراب همه بطله وبطله فقص جناحه وقطع راسه طمان
 خيرا انظر ما فان انكرت ما انكره وان عرفت ما عرفت الى
 اخره وقد رواه في العهد الفريد وابو هلال الطبري في كتابه
 الاوائل وعنه ما رواه اربا رات في معراجات في التام عن
 تقدم في الخلافة ومن ذلك قوله لا زلت مضطربا منذ
 فبني بول الله حتى يومئذ فبني هذا ومن ذلك قوله
 لا سمع صا ربا بنا دي اما مضطربا فلم فلتصع صا فاني

+

ن

صفحة من رواية الأولى بعين من باليس من صيغة افعول الشبيل وأنه
لا يستعمل استعمال الكوفي صاحب بحر الدقائق انما صاحب ما يخرج
من المرافقة وتزويد الاعتراض الذي اشار اليه طاهر المناقش منقول
يقول صاحب من صيغة افعول الشبيل ولا يستعمل استعمال
تقال ما بعد وفية حدث اردوه ما دام الذي يروى قال قد يروى بالاول
الا في بالفتور قال الله تعالى وما نؤمن اننا نرى من انك اولى انك
نكره ابو عبد الله وقال هو الله تعالى وما نؤمن اننا نرى من انك اولى انك
اي الاول بما في الفتور والماضي لتغير امرا وخلق في الشعر
كثير وبالاول استعمال المولى بمعنى الفتور والماضي ولا يروى الاول
بالفتور شائع في كلام العرب منقول عن ابي الحسن النعمان والرازي انما
هذا المعنى اربعة معنيين الاول ليعتبر باليس من صيغة
اسم التفضيل وان لا يستعمل استعمال اخر هو منه الماضي باللام
وقد ورد في حديث البرزنجي في التوفيق بهذا المعنى انما
لا كما ان ان المولى هو الماضي بل لمعان كثيرة فانه مشترك بين
الماضي والفتور والفتور في الاسر والفتور وانه النعم
والفتور وبغيرها وهو حقيقة في الكل وتبين بعض معاني
المشتركة من غير دليل مقنع فكل ما يقدر ان يفي به وهو
بان المولى بمعنى الفتور في الاسر حقيقة لكون اللفظ وكذا
صريح ابن ابي عمير وهذا المعنى من قوله في الماضي
المشتركة فيكون ذلك ما يستعمل في الاصل في الاستعمال
اخر قال ما كانت الشبهة المرفوعة في الاسر فتاوى
معنى الحديث انما علمنا به في حديثه عن الفتور في كل ما
يستعمل في الماضي من ذلك امور المؤمنين فيكون
الماضي من قول لا يستعمل انما الماضي في الامة التي هي
الفتور في امور المؤمنين لان الفتور المستعمل في
حيث لا يفتور لا يفتور انما في كل حال في الحجة ولاء
الاسلام وهو ما ذكرنا في الفهرست في تفسير الكبير قال
هو مولاكم سيدكم والفتور في كل ما يفتور في كل ما يفتور

ما ملأنا ما صاحب الزمان

معنى الفتور في الاسر والاول في التوفيق يكون هو الماضي
بما في المعاني لا لا يرمى المعاني ان الله تعالى ما ملأنا ما صاحب الزمان
في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
الاول في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني
جاء ولا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني
ولا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني
بالفتور في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
كلام في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
يشبهه الى مثل قوله الله تعالى هو الفتور الاول على صدر الحديث وقوله
كأن في الفتور في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
كل من نفس الفتور في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
ولا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني
مقدور على كل ما يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني
مقدور على كل ما يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني
قال في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
والمعنى في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
ما ملأنا ما صاحب الزمان

ما ملأنا ما صاحب الزمان

دعاه وتزليل اليه بحيث لم يترك له ديارا ولا موطئا ولا موطئا ولا موطئا
من طهره وتزليل اليه بحيث لم يترك له ديارا ولا موطئا ولا موطئا ولا موطئا
سعد بهي الله الذي اشتهر بهي الله الذي اشتهر بهي الله الذي اشتهر بهي الله
الذي اشتهر بهي الله الذي اشتهر بهي الله الذي اشتهر بهي الله الذي اشتهر بهي الله
ما ملأنا ما صاحب الزمان

ما ملأنا ما صاحب الزمان

اليسر من فتور من فتور من فتور من فتور من فتور من فتور من فتور من فتور
من فتور من فتور من فتور من فتور من فتور من فتور من فتور من فتور
الى اخر ما ذكر الفتور ورواه الطبراني في المعجم في وقت الماضي في وقت الماضي
ميترويه الذي يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني
بل انما قال ما ملأنا ما صاحب الزمان في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
المعاني التي اشتهر بهي الله الذي اشتهر بهي الله الذي اشتهر بهي الله الذي اشتهر بهي الله
الى اخر ما ذكر الفتور ورواه الطبراني في المعجم في وقت الماضي في وقت الماضي
والذي يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني لا لا يرمى المعاني
في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
من الفتور في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
من الفتور في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
الفتور في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي في وقت الماضي
ما ملأنا ما صاحب الزمان

ما ملأنا ما صاحب الزمان

ما ملأنا ما صاحب الزمان

ما ملأنا ما صاحب الزمان

[illegible]

اولادہ
ف
اسم صاحب منار
الحلوت
ولا نبھام
ازواجہ
ف

[illegible]

تذکرہ احمدی
احمدی
آقا احمدی

10

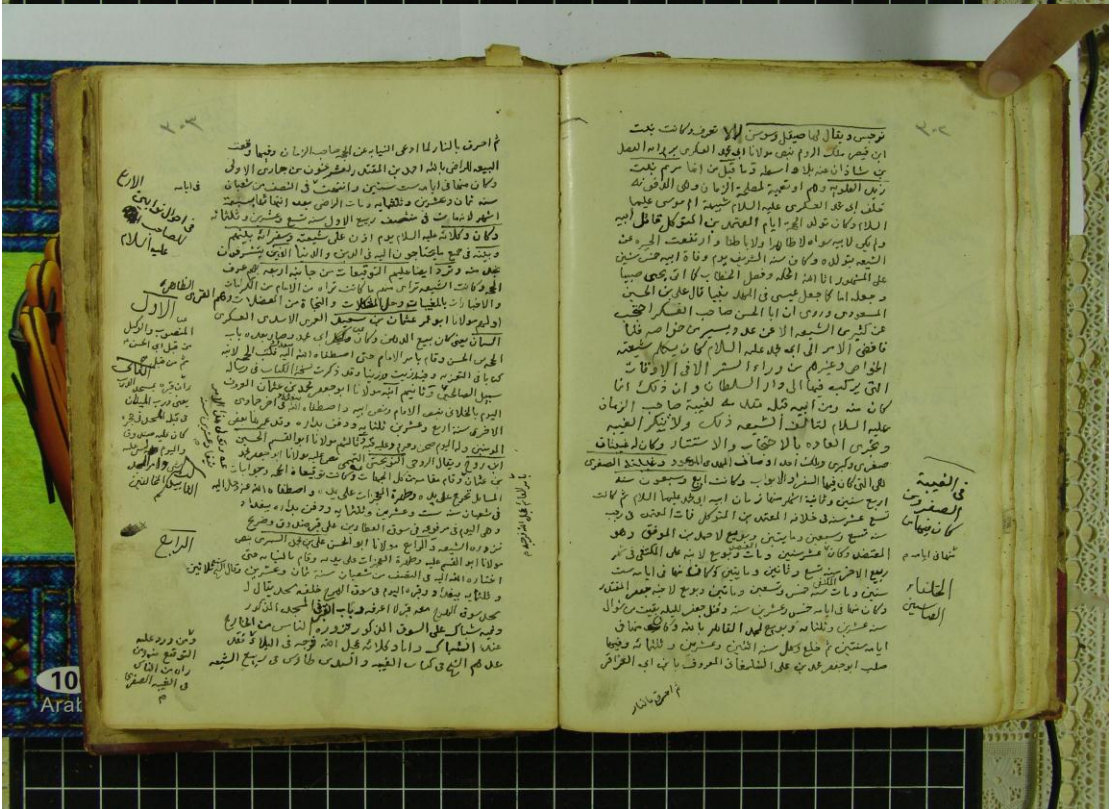
[illegible]

قله بنه مروون
الرشيد
٣

[illegible]

المدينة المنورة في
الدين في القرن
الدين في القرن
الدين في القرن

5



وقال العيني في شرح القاموس روى احمد بن محمد بن
رواية كشيحي في باب القاموس روى احمد بن محمد بن
وقال كافي عياشي عن محمد بن عيسى عن ابي بصير
اخا هذيل قال اخا هذيل اخا هذيل اخا هذيل
يروي عن ابي بصير في القاموس روى احمد بن محمد بن
الجليل عن ابي بصير في القاموس روى احمد بن محمد بن
غيره في ذلك الخبر يروي عن ابي بصير في القاموس
شاهدا للثبوت حيث قال ان ابن عباس كان
يقول بخلافه يقول عمر بن الخطاب رضى الله عنه
يروي عن ابي بصير في القاموس روى احمد بن محمد بن
صاحب جامع الاصول في ذلك كله قالوا ما شانه
اهم قال اي اختلاف كلامه بسبب المروى على
الاستنباط اي هل تغير كلامه او اختلط الاجل
ما به من المتن ولا يجهل اختلافا فيكون من
الظن والدينان والفتاوى غير ولا يظن
به ذلك انتهى الخ على ذلك اعلم بان قائل
ذلك غير مقدر اعترف انه لا يغيره في وقوع
التغير في هذا الحديث ونقل اختلاف المتن فيه
وقد عرفت على ذلك منه شبه العبر الى غير القاموس
وذلك ما رواه ابي بصير في القاموس روى احمد بن محمد بن
الواردي في القاموس روى احمد بن محمد بن
رواه عنه عن ابي بصير في القاموس روى احمد بن محمد بن
لما نقل القاموس بعد تبينه في رواه واحده
وتد بينه القاموس روى احمد بن محمد بن

الاخير

الاخير في جامع الاصول وملا على القاموس والعيني في
شرح المشكوة في قوله روى احمد بن محمد بن
صاحبنا الاصل في كون القاموس للاستنباط لا لاحتلال
المعنى فطعن على صاحب كتاب الافعال في ذلك
غير ذلك واحد على ان الاستنباط في هذا المقام
اشد واقوى من الاخبار لانه ينيل تأكيده وتوحيده
كما تقول ما اجبت ما شانه اهم بعد استنباطه
عقوب الخ وهذا شاع في كلام العرب فانما استنباط
اداة الاستنباط في مقام الاخبار وتأكيدها كما
اعترف به الرازي في قوله تعالى هل في ذلك من
امر حال هذا ساطع هذا استنباطه في ذلك من
به الدليل على ذلك يقول هل في ذلك
حيث حال الاستنباط في هذا المقام حال الاخبار
لان استنباطه ما يتبع وقدمه لا يصدر من بلده
فلا بد ان يكون غير روى وقدمه من روى الله
حيث استنباطه كبريت في قوله تعالى من افواههم
ولكن تنزلنا عن ذلك كله فان قول عمر
ان النبي قال عليه الوجه حسن كما روى الله
ما قد نصا فربما في الروايات وتوطأ طوط
على نقله الاخبار وهو كذا في عن القاموس
من القاموس انما هو للسبب مقام المسبب ويدل
على ارادته قوله حسن كلام الله ومن هذا قال
ابن ابي الحديد عند نقله في حديث ابي عباس
مقال عمر كماله معناه ان الوجه قد غلب على
رسول الله فلما كثر اللغو والاختلاف روى الله
مقال قوما على لا يليق ليس ان يختلف عنه

قوله

في ان عليه الوجه
عن القاموس

فكان نقاداً فأتى رسول الله في ذلك اليوم فقال
هذا الحديث قد اخرجني الضيق من كل وجه استعمل
الكتاب في كل وجه وسجدت في كل وجه
وانفق الحديث في كل وجه على روى الله
ادخله في كل وجه على صاحب ولا يظن
على غير هذا ان ابي بصير روى الله حتى قال قوما
على ابي بصير في القاموس روى احمد بن محمد بن
على ابي بصير في القاموس روى احمد بن محمد بن
على خلق غير الا بعد ذلك في القاموس روى احمد بن محمد بن
القول وقد روى ابي بصير في القاموس روى احمد بن محمد بن
الله وقال قوما على وقد قال الله والذين يوتون
رسول الله لم يذهب اليه وجه قوله في القاموس روى احمد بن محمد بن
ومن اذني محمد ادا الله لا تقم رواية في القاموس روى احمد بن محمد بن
وذلك ما رواه الله ان القاموس روى احمد بن محمد بن
لعمري في الدنيا والاخرة والله اعلم عني يا هذيل
وجها الله روى الله روى الله والراوى عليه روى الله
ادخله في القاموس روى احمد بن محمد بن
في هذا المقام او الخطا العظيم الى روى الله
يقول عمر حسن كما روى الله لان العيني يعرف ان
في الله به كفايه وادان ان يثبت كما قال يظن
بعد قد جعل بكفاية الكفاية في قوله عليه
وان كان روى الله مع عليه بكفاية الكفاية
يريد ان يثبت كما قال يظن الله في قوله
عظيم بعد وجوه ما به الكفاية وتمام ان
قول عمر حسن كما روى الله صريح في معارضة
المتفق عليه بين الفريقين ان تارك
فيهم الظاهر من روى الله وعمر في اهل بيتك

يلقى

يقترب حتى يروى على العيني انزلوا بكفاية كما قال قوما
رسول الله ما يظن وجها لهما في القرآن في وجوب
العكس وحكم عدم اكله ان اكلها فكل من يصرح
في الاخبار عن العيني في وجوب العكس واعراض
وتعليق عن ما علم بالضرورة من قول النبي
وهو كذا لا يتناقض في شرح المعنى ومنها ان
مشاهد وجها لهما روى الله ومعها روى الله في روى الله
وقد قال الله في روى الله في روى الله في روى الله
وجبه غير روى الله ما روى الله في روى الله
معين وجها ان يثبت في روى الله في روى الله
احد ما روى الله في روى الله في روى الله
رسول الله في هذا المقام روى الله في روى الله
وكرر في روى الله في روى الله في روى الله
وجها ان يثبت عن روى الله في روى الله
حكم من وجها او حكم باحصاء روى الله في روى الله
بكذا ما يرفع الفضل بعد روى الله في روى الله
لا يثبت من وجها في روى الله في روى الله
حرجا ما حجت وجها في روى الله في روى الله
ولم يرضوا انكم روى الله في روى الله في روى الله
سلم والحق من روى الله في روى الله في روى الله
في الضلال والاختلاف لانه لم يثبت كما به الكفاية
كما تم وجها في روى الله في روى الله في روى الله
بعض البين في كل طرف الله الحديث في روى الله في روى الله
للعقوب في الضلال وروى الله في روى الله في روى الله
في هذه الفتاوى الضلال وروى الله في روى الله في روى الله
ان نسب الله روى الله في روى الله في روى الله

وجها

وجها

وجها

وجها

وجها

وجها

ما مولانا صاحب الزمان

وحشياً قلت عاجلت منك ان قال ربيك عليك
اربعاً قال نعم غيرة الدرة ثم ذفن عليها فكلوا
روى ابن خزيمة وقال ابو جعفر من صنع راسه درته
في ذقنه ووضع اسنانيا على خذله وقال هات
قال ذكروا انك حررت المشقة في اسنانيا الى وزاد
ابو جعفر روي حلال لم يجرى ما روي الله وايدى بكر
فقال اجل انكم اذا اعترفت في اسنانيا رايتهما فقوم
من حكم نفسي في حكمكم وكانتم فاشتمت قبيحاً عليها والى
جاء الله وقد اصيبت قال وذكرته ذكروا انك
حررت مشقة الله ثم ذكرته رخصته من الله فنتقلع
بقبضته ونفارق عن ثلث قال ان روي الله احداً
في زمان ضروره ورجع اليك عنها في السعد ثم لم
اعلم احداً من المسلمين عا واليهما ولا علمي قال
من شاك بقبضته وناقض عن ثلث بالاطلاق وقد
اصيبت قال ذكرها انك اعتقت الله وصنعت
في اسنانيا بغيره فاشتمت قبيحاً عليها والى
ما روي الله واستغفر الله وقال شكوا انك
فانت السباقي وهدىها لرعيه قال فتنسج الدرة عاصيها
حتى انك تلهو بها النبي وضع الحاجبه ففعلت في غير
الاعتقوت كما نعت المصنوع ورايه لا روي الله
الا المقابلة وليست بين اول بعده ومقابلته من روي
الله فتنسج الخراج في الاثري في جامع الاصول حديث جلد
الذي يوجب الفقه وهدىها فاشتمت قبيحاً عليها والى
والزمان في وسنن ابي داود والطحاوي وهو الصحيح
المست فادبج في الدين خلاف ما كان روي الله
يا مره ويغفله وخلاف ما شرعه يا عتره فتنسج
قصره

خالفه عن
ابن خزيمة

قصر الشورى وهي ام الدين راس الفضل وجميع
الشاقيين قد ذكركم تصريحي في كل واحد من السبع روي
ثم انه ينجح من الامامة ثم جعل الامر بين فيه تلك الجرح
روى الواقدي باسناده عن ابيه قال قال عمر لا ادرى
ما صنع بائنه ثم روي في ان طعن فقلت نعم وانت
تجد من تستخلفه عليهم قال ما صنع بيدي عدا وانت
نعم والله هو لك اهل في قرابته من روي الله وصهره
وسا بقنه وملايه قال فيه مبالغه وفيها منه قلت ما بين
انت عن علي ما في الزيد والخلفه قلت عبد الرحمن
قال لم يجرى ما في علي ضلقت منه قلت فعدت قال صاحب
مقنن وقال لا يقيم بقربه اهل امرها قلت فالتزم
قال فقلت لقس مومن الرضا كما في الفقه شيعه وان
لهذا الامر لا يصلح الا لعلي في غير عتق ربي في
غير صنفه جوا في غير عتق قلت فابن انت عن
عثمان قال لو روي علي بن ابي سفيان على رقا
الناس ولو فعلوا لقتلوه وروي انه عليه السلام نظر
اليهم قال علي بن ابي طالب وروى عن علي بن ابي طالب
يكون حليفه آسا انت يا علي فقلت الطاهر ان فتن
التي اكل ارجاسه جده فاجعل عيونا ما حق بينات
اعاها ما نزل الله فيك ما انك ان تروى روي الله ولا
ان تنكح ارجاسه من بعده اهل وانك يا علي روي الله
ما لا تملك يداك اليه ولا تملك جفانها واما انت
فاثنا بعد الله وروى عنك واما انت يا سفيان
فانك روي علي بن ابي طالب فتنسج الدرة عاصيها
عصبيه فتنسج واما انت يا علي فتنسج الدرة عاصيها
يا بان اهل الارض ليعلم فقام علي ولبا يضر فتنسج الدرة
افى لا علم مكان روي الله ولا يفيضه اكرم حكمه على الحجة البيضاء

ق ارجاسه
الشورى
وتنكحها
عمرها

قالوا هو قال هذا المولى من يدعيه قالوا ما يحكم من ذلك قال
ليس الى ذلك سبل لما تعاهدوا عليه من كتابه العبد في رواية
البلاد في رايته انما جرح اهل الشورى من عتقه
قال ان ولوه الا اجماع سبب الطريق فقال عبد الله
بن عمر فاشتمت قبيحاً عليها والى انك انت احداً حيا
وسا اقول ما روي الله على وجهه فتنسج الدرة عاصيها
الذين في بني كنان من التمل الكرم هذا وروي في بيت ان
بني علي واحد بعينه وبيت ان يطلع من فقلبت الحسن والترتيب
الا ثوابه قال كوفي في الخياط الذي فيه جلد الرق لا روي الله
لا يخاله لا يخرجه يد الرق وعبد الرحمن لا يعدل بغيره
عثمان في اول بكرته عبد الرحمن ان قد ان بالقرنه فتنسج
حتى يتك من صرف الامر الى من يريه ثم عتق علي امير المؤمنين
ما بينه الى لا يوجب اليه من السيرة بسيرة الرجلين وقد علم
انه لا يمكن من ان يقول ان سيرة قبا لا يقد من كلام
ينسج الى المعلن عليها وظن ان كل هذا عن تعاهد
وتنكحها فتنسج الدرة عاصيها والى في نفس الامر ومقوس فتنسج
اسره بنقل الاثر الرابع عند التحقيق الى الامر مقول على
والا كيف جعل الامر الى من ستم الى ارجاسه الى واحد
وهذا تافه الفضا في العتق يقول قد ثبت عند كل
من يقول بالاختيار انه ادم حصل العتق من واحد
برضا ارجاسه حازا ما واختلفت فتنسج على ذلك فلا بد
فيما يصير اما من دليل فتنسج واما الاجماع فيجب
ان يصير من هو صريح في ان الامامة بالاختيار لا يكون باقل
من عتقه وقد ثبت من غير خلافه وروى عن اساسا
للمنته والظاهر والعدوان على جميع الانام الى يوم القيمة
لا يزوج في نفس كل واحد منهم ان قد روي الله فتنسج
اهل الكهنة والسنة لم ينزل ذلك في نكحهم وادهاهم
مصورا من عينهم سرشفا في خيالهم مناروه اليه فتنسج
طاحته نوه يومهم حتى شاق عثمان امير المؤمنين

ق ارجاسه

وصا روي روي الامر لنفسه بعد عثمان كان اعظم الرسايب
في قتله وساده الزبير واهل بيته روي الله ما روي الله
حق فتنسج الدرة عاصيها والى ارجاسه فتنسج
ولا الاثر فتنسج الدرة عاصيها والى ارجاسه فتنسج
طعن الزبير فتنسج الدرة عاصيها والى ارجاسه فتنسج
وانما في الفقه وروى عن علي بن ابي طالب فتنسج
ومعها فتنسج الدرة عاصيها والى ارجاسه فتنسج
ولا يطلع با جرح في الصحح وصا روي الله اهل الشام على
انفسه فتنسج الدرة عاصيها والى ارجاسه فتنسج
كبار الف والذين في صفين الا فتنسج الدرة عاصيها
يديم الجرح من الف والذين في صفين والذين في صفين
كل ما جرح من الف والذين في صفين والذين في صفين
وشا فتنسج الدرة عاصيها والى ارجاسه فتنسج
عبد الله في قول ان عتق ما يفتن ما فتنسج
على بالجلالة والى من نكحها فتنسج الدرة عاصيها
افلا ترى كيف شملت هذه الامور فتنسج
احل ووعصا من نكحها وروى عن علي بن ابي طالب
في هذا ايدى روي الله على من نكحها فتنسج
وقتها من الامر فتنسج الدرة عاصيها والى ارجاسه فتنسج
اختيار عبد الرحمن لادن اعترفت في الشورى ان فتنسج
دفعه الله على امير المؤمنين ويا روي الله فتنسج
من عتقها ادم كانا عتق من الاختصاص قد يقول زمانه
وقد يفتن روي الله على من نكحها فتنسج الدرة عاصيها
خلدوا وادكاها اهل الفتن كيف اباغ وما عتق
اجتباهم فتنسج الدرة عاصيها والى ارجاسه فتنسج
لم يكلمها وحته كانت حلة الشرايع جاحه روي
الافاض في عتقها في باب حلة الشرايع فتنسج

ق ارجاسه
الشورى
وتنكحها
عمرها

في ما ذكره من حقا والبشر وقد ذكرت ذلك اليوم بعد
 في رسوا جارة الغن بالليل وما بال ليل فذكر
 فقلت بقلقت ولو عشت فقلت لك القبح من
 القبح وما بالي طلعته وقد سمع قول رسول الله
 صل عليه وسلم في غير ما ليس منا وليس المراد في الجسد
 ولا القرب ولا الزوجية لان ذلك لا تنفيها الحاربه
 ما قالوا ليس من ديننا وقد حاربتهما ربيهما على
 الحبل والحرب يوم دفن الحسن مع ما تقدم من القول
 قول علي وناظمه والمير والحين انما حرب بين حارب
 وسلم لن سالكم وقد تقدم بحرب من الصالحين
 وغير ذلك من معا واقبال اهل البيت وما كان عليه
 من ربه عظم حتى جعلوا بيته مقبرة لاي ذكر وغيره
 احبنا ان نذكر ان البيت سرنا وجب استغفار
 كل المورثين وان كان قد تم وجب استغفار ان الحاربه
 جميعهم وان كان ذلك عارضا انما لم يكن لها ولا
 لا بها في الدين وارادوا ان يحدوا في الجمع بين
 الصالحين ان النبي قال ما بين صديقين روثية
 من ربا من الحية وروان الطيرين وغيره ان النبي قال
 اذا عشتون فلتقوتن مقتوتن في سرير في
 يمتنع قال علي بن ابي طالب في الموضعين وغيره
 بيت عارضا وما ناسب الكلام حديث علي بن ابي طالب
 ما راي حنيفه وهو في جمع كثير على النبي صلى
 الله عليه وسلم في نقال لصاحب كان معه والله لا ارجع
 فنهض وحديث نقال صاحبنا ان ابا حنيفه قد
 علمت حاله وظلمت حقيقته قال هل رايته حقيقته
 على مومن في منته فلم عليه فزاد القوم السلام

في بيان سلطان
 دفن الشفيع

فقال ان

في حقا صاحبنا
 في حقا صاحبنا

جميعهم فقال يا ابا حنيفه ان لي اخا يقول ان خير الناس
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم ابي طالب عليه السلام وانما قول
 ان ابا بكر خير الناس وبهذه غير ما تقول انت وحكم الله
 فاصرف قلبا ثم رفع راسه وقال كن علي بن ابي طالب
 زيدا وغدا انما جميعا في قبره والحرب اوضح من هذا
 فقال فضال ان قد قلت ذلك لاني فقال والله لو كان
 الموضع لرسول الله دونها فقد طانا بد فنهض في موضع ليس
 لها فيه حق وان كان الموضع لها فوهبا لرسول الله فقد
 اساءوا وما احسن اذ رجعا الى بيتهما وكذا بعد ما
 قالوا في ابي حنيفه ساقه ثم قال لم يكن له ولا لهما خاصه
 ولكنهما نظر في حق عارضا وحققه فاستحقا الدفن
 في ذلك الموضع بحق بنبيهما فقال له فضال قد
 قلت ذلك فقال انت تعلم ان النبي مات عن سبع
 فكل واحد منهم تسع الفين فاذكر لكل مطرا واقل
 فكيف يستحق الرجلان اكثر وسعد فابال عارضا
 وحققه بربان من رسول الله وناظمه بنوته فنهض من
 الميراث فقال ابي حنيفه يا قوم حق علي فوا الله
 انه راضع النبي ولو كان ابو حنيفه من اهل المدينة لاجاب
 فقال انما نقلا الى الحفرة التي خلقت منها نبيسا في موضع
 انفس كما نقل الروايات والخطابات في ذلك ما لا يحصى
 احدث على اهل الكوفة في كتابه عقد العين في تاريخ
 البلد الابن بالقطعة في الحرائق ذكره المورثين
 الذين في اموالهم الحريز فقال في حقا صاحبنا
 لان كثير العباد والاطراف والكرام في حقا صاحبنا
 عفا الى بلادهم في حقا صاحبنا وذكر في سبب انتقاله حقا صاحبنا

ما صاحبنا

جميعهم لمقصدا انما في حقا صاحبنا بالمعلاة فلما بال الليل راي
 في المنام انه ان ذلك انظر فوجد جاعبه يمشي و
 الرجل فقال له لاهي شوق فاشقون فاشقون فاشقون فاشقون
 جارا كثيرا لاهي فاشقون فاشقون فاشقون فاشقون فاشقون
 وفتح فقلت الى الحفرة التي خلقت منها نبيسا في موضع
 فالحفرة التي في من ابي قالوا لي يا رسول الله ما بالي
 انما حقا صاحبنا ابراهيم حتى اموت بكه وادفن بها تالوا
 اذ امت تلتك الى الحفرة التي خلقت منها فاشقون
 سرور ابي حنيفه في نفسي فقلت انك لا ولد من
 ان يفتلوني فديني اساق الى اهل واموت عندكم
 انني فاذا كانت الخلائك الشقا لا تدفع احدا من بيعة
 الشقيين باليمين فليكن يقول بيا حقا صاحبنا في الحرم وكان
 هو الموضع لاهي حنيفه فقلت في الروايات في القواعد
 وغير ذلك فاذكر له فبا حقا صاحبنا فبا حقا صاحبنا
 حال الحمد وحال القوم فاني قد اخبرتك بك من حديث
 رسول الله المند في الصالحين والمخرج في الكتب المعتمدة
 عند الجمهور من صفات الدلالات وانما في الهدايا
 على مقامات علي وولده من الله ورسوله وما
 كان عليه القوم من التنا في العارض على ازالة
 الاعداء فترأى لهم النبي رتبهم الله ورسوله فيما قبل
 بوجه يكون وعلى كل حال انتقم حتى اراهم و
 اسسوا اساس العلم والبر والبر والبر والبر
 سيم وقيل لا يربقون فيهم الا ذللا فزعمه فترأى لهم
 على بيت ناطق ليعبرون وجارا لاهي فربون ولعلهم يقودون
 ولهم يدون ولا خاير فيكونون ولهم يدون ولهم يدون

في موطعة
 الشقيين

في حقا صاحبنا
 في حقا صاحبنا

فقال ان

وحدثت كتاب الفقه الحسيني في اصول الدين والاعتقاد
 ونبأته امامه امير المؤمنين بالروايات من طرق علماء الرضا
 اولها الله هذا الواجب الموجود للمسلم عند الموت
 قال اما بعد فانا ربنا صاحب الزمان عليه السلام
 وسلام في المنام وعبرت عارضة بتعريف تحفة للعلم
 المعصوم عليه السلام وقرئت من تحفة النبي
 صلى الله عليه وآله وهو في الآخرة وعلى الرضا
 ومن تحفة الولي الوصي وعلى في الفخر
 ومن تحفة سيدنا الزمان فاعلم الزمان
 وعلى في عام الصف فان الصف من العلوم
 والحق (بها) ومن تحفة الحبيب
 وعلى في علم المطلق شرعت في تحفة
 سيد الشهداء والحسين السهد بذكر
 وعلى في علم الكلام ورثتها على من
 وعرضت مباحث المتدبر فاعلم ان اصول
 الدين تحفة

في الصحيحين عنهم من ابن عباس ومن اعرضها عن النبي صلى الله عليه وآله
 قال من راي من امره شيئا يكرهه فليعرض عليه فان لم يلبس احد
 من الناس خيرا من اللطائف شيئا فمات عليه الا مات ميتة جاهلية
 وهذا يدل على ان الحارثي عليه السلام مات ميتة جاهلية
 عاشر وطول الزبير ومعاوية وكل من كان معهم في صحبة مسلم عن
 عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وآله قال من خرج من الطاعة وفارق
 الجماعة لم مات مات ميتة جاهلية ومن قتل تحت رايه عليه
 بفضيل لعنه او يدعوا الى عصية او ينصر عصبه فقتل فقتل
 جاهلية ومن خرج على امي يهزب برها وناجدها ولا
 يهاشي من مؤمنها ولا يفي لذي عهد عهده فليس
 مني ولست منه وعاشه وطول الزبير ومعاوية ومن
 انما وكل من قاتل عليا خرج عن الطاعة وفارق الجماعة
 وميتة جاهلية وكل من كان في العصية حدثت عنه عرفت
 النبي صلى الله عليه وآله من طاعة امام الحق في الله تعالى يوم
 القيامة لا حجة له ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة
 جاهلية